

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ -

سہ تو میری امانت میں ہے ہمارے :
آسان نہیں مٹانا نام و نشان ہمارا :

مُسْلَہ و سِلَہ

یہ دے رسالہ کہیں د مسئلہ و سئلہ مفہوم و اقسام و بیان و لونہ
علاوہ ابتدا و کہیں یوٹو بنیادی قواعد او یہ آخر کہیں د علامہ

تشیخ الاسلام ابن تیمیہ حالات

ہم بیان شونیدی۔ او د وسیلے متعلق د حافظ کفایت اللہ صاحب یہ
دلائل اول نظریات بانی تبصرہ او تنقید ہم شامل دے۔

تالیف =

گوھر رحمان

شائع کردہ

شعبہ نشر و اشاعت انجمن اسلامیہ ہوتی مردان

فهرست عناوینات

صفحه	عنوان	صفحه	عنوان	صفحه
۴۲	وسيلة حل مشكلات	۴۰	خطبه و باعث كتاب	۴
۴۳	دعاء مسئله	۴۱	مقدمه ببيان ذقواعد سبعه	۵
۴۴	ذخايبان بلق لائق صرف الله	۴۲	اوله قاعده	۶
۴۵	ذفق نقصان مالك صرف الله	۴۳	دويمه قاعده	۷
۴۶	شبهات وجوابات	۴۴	دريمه قاعده	۸
۴۷	اول شبهه و جواب	۴۵	خلورمه قاعده	۹
۴۸	ذعربود مشهور و بيان متعلقه	۴۶	طبقات ذفقهاء	۱۰
۴۹	مفسر بر او و حاشين تصحيحات	۴۷	ذفق حنفى ضعيف كتابونه	۱۱
۵۰	دويمه شبهه و جواب	۴۸	پنجمه قاعده	۱۲
۵۱	دريمه شبهه و جواب	۴۹	ششمه قاعده	۱۳
۵۲	ذعربود مشهور و بزرگان عطا خود	۵۰	طبقات ذكتابونود حديث	۱۴
۵۳	باند متصرف او غيبه و هيد و كرم	۵۱	اومره قاعده پياد طريق ذتفسير القرآن	۱۵
۵۴	خلورمه شبهه و جواب	۵۲	تسليم	۱۶
۵۵	حاصل بحث	۵۳	بيان ذمفهوم توسل او ذهغه اقتسام	۱۷
۵۶	بحث ذنسبت هجارتى	۵۴	ذحافظ صاحب دلائل	۱۸
۵۷	استشفاع	۵۵	مفهوم ذتوسل	۱۹
۵۸	وسيله اجابت دعاء	۵۶	ذوسيله اقتسام	۲۰
۵۹	سوال بالاسم الاعظم	۵۷	وسيله قرب و نجات	۲۱
۶۰	نكته بيه معنى ذاللهيم كن	۵۸	ذآيت وسيله تفسير	۲۲
۶۱	توسل بالاحمال	۵۹	ذوسيله تفسير ذصايب او ذتابعين	۲۳
۶۲	توسل بالفقر و الحاجة	۶۰	وسيله ارشاد	۲۴
۶۳	توسل بالوعده	۶۱		

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
(۴۶۲)	توسل بحق اذنباء والمالحین	۸۲	(۶۶۶)	روایت استشفاع اعراب اوسند	۱۱۵
(۴۶۳)	توسل بالجاہ والحرمۃ	۸۳	(۶۶۷)	روایت ددریجے اوسند لی۔	۱۱۷
(۴۶۴)	پدیو خور وایا تو ستقید و تحقیق	۸۴	(۶۶۸)	روایت دزلزلے اور کراخیاری	{ ۱۲۱
(۴۶۵)	اول روایت	۸۵		شئی نہ دے۔	
(۴۶۶)	دویم روایت	۸۷	(۶۶۹)	استدلال قول دصل و بقراد	{ ۱۳۴
(۴۶۷)	دریم روایت	۸۸		شیخ عبدالحق رحم	
(۴۶۸)	خوارم روایت	۸۹	(۷۰)	روایت اذا تمیزتم۔	۱۳۵
(۴۶۹)	پنجم روایت	۹۱	(۷۱)	روایت یاسیدی احمد بن ملوان	۱۳۶
(۵۰)	مضمون روایت	۹۲	(۷۲)	دشیم الاسلام برتیمیر حالات	۱۳۸
(۵۱)	سند روایت	"	(۷۳)	دشیم الاسلام آبائی وطن و خاندان	۱۳۹
(۵۲)	پیر امام ابن تیمیہ دسبکی ستقید	۹۳	(۷۴)	دھغوی تعلیم و تکلیف۔	۱۴۰
(۵۳)	د امام ابن تیمیہ د طرفہ د علاؤ الدینی	۹۴	(۷۵)	دشیم الاسلام علی بنجر۔	۱۴۱
(۵۴)	د حافظ صاحب پیر د لہلہ تبصرہ	۹۵	(۷۶)	دشیم الاسلام شجاعت ایمانی	۱۴۳
(۵۵)	حدیث اعظمی	۹۶	(۷۷)	دشیم الاسلام فکری استقلال	۱۴۴
(۵۶)	سند حدیث	"	(۷۸)	دشیم الاسلام اخلاص	۱۴۵
(۵۷)	مضمون حدیث	۹۸	(۷۹)	دشیم الاسلام سیاسی اوفوج کار	۱۴۶
(۵۸)	روایت استشفاع اعرابی	۱۰۰	(۸۰)	دشیم الاسلام د قازان سرک ملاقات	۱۴۷
(۵۹)	مضمون روایت	۱۰۱	(۸۱)	دشیم الاسلام اولے درس۔	۱۴۹
(۶۰)	روایت استشفاع عمری بالعباس	۱۰۲	(۸۲)	دشیم الاسلام اولے خاندان	۱۵۰
(۶۱)	روایت استشفاع اعرابی	۱۰۳	(۸۳)	د صفاقہ متعلق د ائب و عقیدہ	۱۵۱
(۶۲)	مضمون روایت	"	(۸۴)	پیر مناظرہ د کبر د خاندان الفیر شکست	۱۵۲
(۶۳)	مفہوم د وکلا من قبل استفتیون	۱۰۶	(۸۵)	دشیم الاسلام رھائی اویا کونار	۱۵۶
(۶۴)	روایت استشفاع یہودی بحق محمد	۱۰۹	(۸۶)	سیاسی تغیر او دشیم جلا وطنی او	۱۵۷
(۶۵)	روایت توسل آدم بحق محمد	۱۱۰		رھائی	

حافظ صاحب دکناب پہ اول گئی فریانی دی چچہ مخونہ دوطن و ہایان دے بعضے ہن
مسئلونہ انکار کوی۔ کہے چہ داهل سنت والجماعۃ اتفاق مسئلے دی۔ پہ دے وجر زہ
داخلی دوضا دیارہ دے مسئلو وضاحت واثبات کومرزا حالانکہ ماچہ دار سالہ او
نوپہ دے نتیجہ اور سید چچہ حافظ ددریو و حال تونہ خالی ندے۔
(۱۶) دہ تہ دفریق مخالف ددغے مسئلو متعلق نقطہ نظر او مسلک باند پورہ تنقیح علم حاصل
نہ دے

نہ دے
(۲) او یا قصل سے کہ علم نہ یہ مسلک دفریق مخالف باند دخیل نزاع قوضیم اوستقیقہ نکا
کرے۔ او مخالف و رکولو دیار ہے دتخلیط المباحث نہ کارا غسستے دے۔ کوم چہ دیو
معقول انسان منصف مسلمان او یا خصوصاً د فقیہ مذهب امام شہان د اوچت شان
مناسبت نہ لری۔ د دے وجہ نہ محمود بن حسن ظن ہم د غدر دے چہ دیو بہرہ د علم نہ دا
کار نوی کرے۔ بلکہ دفریق مخالف د مسلک متعلق بہ یہ غلط فہمی کن مبتلے وی وال علم عند
(۳) او یا بہرہ دیو نہ د استدلال او د نقض استدلال شرائط معلوم نہ وی۔ چہ یہ ہند (القولہ)
فریق مخالف د مسلک رکوی۔ چہ بعضے خود دے مسلک د تردید پہ خائی تائید او توثیق
او بعضے کم از کم دے مسلک مخالف نہ دی۔ محمود بن حسن ظن د دے صورت اجازت ہم
نہ رکوی۔ عکسہ چہ حافظ صاحب یوسنبہ مدتیں اوستند یافتہ عالم دے۔ واللہ اعلم۔

در سالہ د مطالعہ نہ پیر خا خیل زرہ ہم دامناسبہ او کز لہ او جو طالبان او دوستان ہم
 لبانی باعث شو چپہ دے رسالہ باندی یو علی او انصافی تبصرہ او کہے شی خیا لادہ
 چہ کچرے اول صورت وی نو د مصنف غلط فہمی بہ لرے شی او کہ دیم او دیم صورت
 وی نو د کتاب مطالعہ کوئی بہ د مطالعہ نہ پیر شی

د دے رسالہ پیر مندرجات و باندی تفصیلی تبصرہ و غیہ دے مختصر مضمون کبر شی
 البتہ خما کو شریعہ دای۔ چہ بہ مختصر و الفاظ کوئی مدلل تبصرہ او بی
 (وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ إِنَّهُمْ أُولُو الْحِقْظِ وَأَرْوَاهُ تَبَاعًا وَالْبَاطِلُ بَاطِلٌ وَأَلَمْ يَفْعَلْ أَجْتَابَهُ)
 پیر اصل مسائل و باندی تبصرہ نہ قبل دیو خو ضروری او د مناسب و قواعد و بہ طور
 د مقدس ذکر کول مفید کانم

مقدمہ

اولہ قاعدہ۔ د ثواب او د عذاب د خوا و دب و د مفید
 او د غیر مفید و کار و فو یا نوئکے او جاری کو وکے حاکم صرف
 اللہ تعالیٰ دے۔ اِنَّ الْحَاكِمَ اِلَّا اللّٰهُ (بوسفہ) حکم کوئکے او د شرع احکام و جاری کوئکے صرف
 اللہ تعالیٰ دے۔ اَلَا اِنَّ الْخُلُقَ وَالْاَمْرَ اِسْمَ خَلْقٍ وَخَبَرٍ دَارِشِي چہ د عالم پیدا کرے ہم ہند
 او پیر دے کبر حکم او امر ہم د ہند چلیبری۔ ۱۰
 علامہ ابن الہمام الحنفی المتوفی ۷۵۰ فرمائی۔

الحاکم لا خلاف فی ان کبر دے کبر ہیخ اختلاف نشتر دے چہ حاکم او نافذ کوئکے
 اللہ رب العالمین ہے۔ د شریعت صرف اللہ دے حکم چہ د قول مخلوق بالوئکے دے
 حجتہ الاسلام امام غزالی فرمائی دی۔

فانما النافذ حکم المالك د حکم د جاری کو لو حق صرف مالک لڑ وی چہ بہ خیل غلا
 علی ملوک و لا مالک الا کئی جاری کری۔ او مالک خو بے د حق تعالیٰ نہ بل خو کشت
 الخالق نہ احکم ولا امر الا لہ۔ نو حکم او امر کول ہم د ہند حق دے۔

بہر حال د مسئلہ چہ خالق نہ بغیر بل خو ک حاکم او جاری کوئکے د شریعت نشتر دے
 یو واضح او منہ شوی مسئلہ دے۔ نو پیر دے کبر دیر تفصیل ضرورت نشتر دے۔
 د ویمہ قاعدہ۔ اللہ تعالیٰ چہ حاکم او شارع احکام دے۔ د مشر و عاتق او د غیر

دخاود بد وکار و نوذ پیرند گلو اود معلومولو دیار و خلور بنیادونه او اصول و دلائل
 مقرر کریدی. کتاب الله. سنت ثابت در رسول الله. اجماع شرعی چہ پہ نقل صحیحہ سے ثابت
 وی. او قیاس شرعی چہ پہ نقل صحیحہ سے ثابت وی. ددے خلور و وار و حجت او
 پچلہ الله تعالیٰ پہ ذریعہ دوحی سے پہ قرآن کریم کنی ثابت او واضح کریدے. او محمود
 پہ وطن کنی پہ دے بار کنی خیر نزاع او اختلاف رائے بالکل نشتر دے. ددے وجہ نہ
 داقاعدہ ہم کوک منطے شوئے قاعدہ شوعہ چہ ددے دلائل و کوم شئی ثابت نہ وی.
 ہنہ بہ کار خیر او عبادت نشئی کریدے.

دریہ (مات اعلیٰ) - دقاس اود اجتہاد مرتب پہ اتفاق دائم سے دوصو نہ
 ورستودہ. او پچلہ جہد تہ ہم دا اجازت نشتر دے. چہ پہ محل دلف کنی قیاس
 او اجتہاد قیاسی نہ کار اخلی. نومقلد ددے جہد تہ بہ شرعک دا جائز شئی. چہ دقرآن
 کریم یا صحیحہ حدیث غیر متعارض دلیل باند سے دیوہید نہ دہ جہد اوققیہ یا
 دبل مقتدی او مرشد پہ قول او طریقہ باند کلک شئی اگرکہ صحیحہ او واقعی جہد او
 مقتدی او مرشد فضل او علم او خود قرآن وحدیث پہ مقابلہ کنی دقاس اورائے نہ کار نہ
 اخلی. او علی لغزش او غلطی اگرکہ کیدے شئی لیکن دیر کم. مگر دا خبرہ واضح دہ. چہ دوی خود
 مصوم نہ دی. او کیدے شئی چہ دیوے مسئلے متعلق حدیث صحیحہ موجود وی. خود جہد
 تہ پہ دغہ وخت کنی نہ وی رسیدے. اودانہ خبر بے ادبی دکا اونہ شہ بعیدہ خبر دہ.
 علما و تہ سہ معلوم دہ. چہ دیوہی بوو تہ بعض روایات ثابتہ معلوم نہ و. اودنور
 صحابو کو نہ یے زدہ کری و.

بلکہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ نہ زہیر بن معاویہ یوخل پیوس اوکرو. چہ کافرانو
 لہ دیو مرنی امن و رکول معتبر دی اوک نہ. هغوی او فرمایل چہ کیرے دے پہ چنک کتر
 نہ راک نہ وی. نوندے معتبر. زہیر وائی چہ مادوی تہ دعائم احوال یو روایت بیان کر.
 چہ پہ یوہ موقع باند حضوت عمرہ دغیر مقاتل مرنی امان معتبر کرے و. نوا امام صاحب
 سکوت اوک. اولئ کالہ پس چہ راکو تہ راغلہ او ہم ددے مسئلے متعلق نہ رسیا
 پیوس اوکرو نوا امام صاحب راکہ دعائم احوال دروایت مطابق جواب راکہ. نوزہ دیوہ شوم
 چہ امام صاحب دآثار و متبع دے.

هم دار که به نور و مستلوكنى امام صاحب او نور و فقها و به نصرايند د علم نه پس رجوع
كرى ده. د دى و چه نه به ديور و ايا توكن د عالم د لغزش نه خلق و تبيينات و كرى شود
مثلاً و قد ذكر اليه و غيره من حديث
امام بهقى او نور محمد شيرازى به سند د كثيرين عبد
سره د نبى كريم عليه الصلوة والسلام نه روايت كړيد
چه نبى عليه السلام فرمايلى دى چه د عالم د لغزش او غلطى
نه كار ناخه او د هغه رجوع نه منتظر او سئى اه

او امام بهقى به سند د عبد الله بن عبد ربه الله عن
سره روايت كړى دى چه چې صلى الله عليه وسلم فرمايلى
دى چه ماته د خپل امت نه د دروگو څيزونو د پوره
خطر ده. يوه هغه نه د عالم لغزش او
غلطى ده. اه

او امام بهقى د حضرت عبد الله بن عباس رضى الله
عنهما نه حديث نقل كړيدى چه هغه فرمايلى دى چه
هغه خلق تباه شه كوم چه د عالم د لغزش و غلطو تباين
كوى. دوى ته چا او دى چه دا به څرگند وى. يوه دوى
او فرمايلى چه يو عالم به د خپل امت نه د يوه قوتى وركوي
او بيا ورستوبه د نبى كريم عليه السلام و حديث د چا نه
واورى. يوه دى به د خپل اولي مسلك پر كنى. او دده
تا به اړ به هم په هغه قوتى فيصله كوى. (نود اهلكت شو)

حضرت تهيم دارى او به چه د عالم د لغزش نه ځان ساتي
نومو ورنه تپوس او كړ چه د عالم لغزش به څرگند وى. نو
هغه او فرمايلى چه يو عالم به خلق و تباين وركوي. نو
دوى به پر خپل او كړي او كيد شى چه هغه د دى نه واپس شي او
الله تعالى به عامو لفظو توكن فرمايلى دى چه د قرآن و حديث د فيصله دواخى كړيدنه

انتظروا فيستأ.
و ذكر من حديث مسعود بن سعد
عن يزيد بن ابى زياد عن عمار بن
ابن عبد ربه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان اسد ما اتخوف على امتي
ثلاث زلة فالحال الحديث

و ذكر من حديث احمد بن زيد عن
المثنى بن سعيد عن ابى العالىة قال قال
ابن عباس ويل للاتباع من غارات العالم
قيل وكيف ذلك قال يقول العالم من قبل
رأيه ثم يسلم الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم
فمنه ما كان عليه ويقضى الاتباع
بأحدهم

و قال تميم الدارى انقوا زلة العالم
ففسد عمره و زلة العالم قال يزل بالناس
فيؤخذ به ففسد ان يتوب العالم و الناس
ياخذون به.
الله تعالى به عامو لفظو توكن فرمايلى دى چه د قرآن و حديث د فيصله دواخى كړيدنه

پس ہو کس تہمدا اختیار نشتر دے۔ چہ ہضہ تر نہ دچہ او کری۔ یاد رائے نہ کار آخلی یا
دبل چا خابراہ اومنی۔

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ
إِذَا قُضِيَ إِلَيْهِمْ أَمْرٌ أَنْ
يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ

دھیم مؤمن سہری او دھیمہ بننے دا شان نہ دے۔ جہ اللہ تعالیٰ
او دھیمہ رسول خہ فیصلہ اوکی۔ او سرہ دھیمہ نہ دوی تہ
بیامہ دخلے معاملے متعلق خہ اختیار وی اہ

ہم ددغہ قیاس اور رائے پہ دیہ و روایا کو کبھی مذمت شوئے دے۔ ورنہ قیاس شیخی
خوبہ قرآن کریم اوپہ سدت رسول اللہ اوپہ اجماع دھما او وسرہ ثابت دے۔
دنس پہ مقابلہ کبھی چہہ کوم قیاس اور رائے اوچلوے شیخی دھغہ مذمت اونا کا والی
معلق یو خو حوالے او کورئے۔ چہہ داقاعہ سہر واضہ شیخی۔

(۱) عبد اللہ بن عمرؓ فرمائی: چہ مادر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ اورید لی دی۔ چار ہفتویٰ فرمائیں۔ چہ اللہ تعالیٰ علم دے لیا و دینونہ نہ او باسی۔ لیکن علماء بہ سبک د علم دھوی نہ وفات کری۔ نو د جاہلانہ دین بہ فتوے او غوغاتے شی۔ نو دوئی بہ فضی بہ رائے فتوے و رکول شروع کری۔ نو پچلہ بہ ہم گمراہان شی او نور خلق بہ ہم د خاند سرگمراں کری۔
(۲) قال سہل بن حذیف (ثم قال) اے خلقو بہ دینی مسئلوں بہ خیل رائے باندی اعتماد کوئی بلکہ پہ نصوص باندی اعتماد کوئی۔
رایک علی دینکم

(دس) عن عمرو بن الحارث عن عمرو بن
 اتيكم واصحاب الرأي فانهم اعداء
 السنن اعينهم الاحاديث ان يحفظوها
 فقالوا بل الرأي فضلوا واصلوا

عن الشعبي قال اياكم والمقايسة
والذي نفسي بيده لئن اخذتم با
لمقايسة لتحلن الحرام وتحرمن الحلال
ولكن ما بلغكم عن حفظ اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم

حقوت شعبي فوماني چه كان دے دليله قيا سونون اوسا
خدا ديه خطي قسم وی چه کچرے تاسو د قيا سونو کارا غت
نود خطی حراموت به حلال اودائے او حلالوت به حرام
اودائے لیکن دھن خبر و پیر وی کوئی چه د صوابونے تاسو
زارسید مے وی

١٠ بخاری ج ۲ ص ۱۰۶۷ ۱۱ بخاری ج ۲ ص ۱۰۸۵ ۱۲ عبد القاری ص ۳۴۹ ۱۳ وقال فی صحیحہ نظرون لمن اقامه الاداء
بدل الراي مع وجود النص روضة الناظر ابن قدامة الحنبلي ص ۱۳۹ اعلام الموقعين ص ۱۹ وقال اسناد هذه الاخبار عن
في غاية الصحة ودار فطن ص ۲۸۹ ج ۲ ص ۳ دارق ص ۳ ج ۱

(۵) وكان العام ابو حنیفہ کہ یقول اما ابو حنیفہ کہ بہ فرمایا کہ چہ دخلت فیہ ذانی افکار و او
ایاکم و آراء الرجال خیالاتونہ خان اوسا تے۔

(۶) وكان الامام مالک یقول اما مالک بہ فرمایا کہ چہ دخلت فیہ ذانی افکار و او خیال نہ خان
ایاکم و رأی الرجال الا ان اخرجوا اوسا تے۔ ترغیہ کہ دوی پہ یوہ خبرہ اتفاق نہ وی شوی
انہو ما انزل الیکم و ما جاء بلکہ ذہنہ قرآن تابعہ ری او کئے کو م چہ اللہ تعالیٰ را لیرے
ہن فیسیم دے۔ او ذہنہ ستونہ شی کو م چہ در رسول ذہنہ ستونہ ستونہ

(۷) قال نعیم بن عمر صحت ابا نعیم بن عمر وانی چہ ما ذہنہ امام اعظم ابو حنیفہ کہ نہ اوریندی دی
حنیفہ کہ یقول عی اللہ الناس یقولون چہ فرمایا ہے۔ عجیبہ خبرہ دہ۔ چہ خلق وانی چہ زہ پہ نخل عقل
انی افق بالرائی و ما افق الا بالرائی اورائے فتوے در کو م مالانکہ زہ ہے ذہنہ نعیم نہ فتوے در کو
یعنی در رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ یاد صہابہ کرام کچہ کو م روایت ماتہ را اور سی۔ فوجہ
کو م حکم دے روایت نہ نصایا استنباط معلوم پری۔ زہ ہم دے ذہنہ حکم فتوے در کو م
محض پہ آزادانہ قیاس اورائے سر خوفوی نہ ور کو م۔ نو عجیبہ کہ چہ خلق محض متعلق پہ
دے غلط فہمی کن غریبہ بیتہ شوی دی ؟

او یوائے دانہ دہ چہ دے فقہا و مجتہدہ اجتہاد پہ وخت کن ذہنہ قرآن و حدیث او د
انصار صہابہ تحقیق او لحاظ کریدے۔ بلکہ پہ صاف الفاظ کو کنی نے اعلانہ کریدے چہ
کچہ مخونہ نہ پس چاتہ مخونہ دیوے فتوے متعلق دلیل نقلی در روایات ثابتونہ معلو
شی۔ او دے پری نہ سہرہ پوہہ شی چہ داروایت او حدیث مخونہ زہ امام ذہنہ فتوے ذہنہ پہ
ہیچ قسم موافقت نہ خوری۔ نو دے بہ پری دے فتوے ار حکم نہ کلگیر پری۔ بلکہ پہ حدیث
پہ عمل کوی۔ یو شو حوالے پیش کیدے شی۔

(۸) قال الحسن بن لؤلؤ سمعت امام الحسن ابو حنیفہ کہ بہ دخل اجتہادی قول متعلق فرمایا
ابو حنیفہ کہ یقول قولنا هذا رأی و چہ دا مخونہ شری قیاس دے۔ او مخونہ ذہنہ قوت مطابق دایر
ہو الحسن ما قد را علیہ فیس جاءنا او کچہ دے چاتہ دے نہ زیات بہتر قول ملا و شر
یا حسن من قولنا فلو اولى بالصواب (یعنی منصوص حکم کہ چہ مجتہد دے قیاس غورہ نشی و نیلے
کمالا حنفی علی الماہر و المسائل القیاس) ذہنہ بہ مخونہ ذہنہ قول

لہ المیزان الکبری الشرحانی ص ۱۳۱ مناقب الامام الاعظم علیہ السلام المتوفی ۲۴۰ ھ ص ۱۳۱ مناقب اللہ
ص ۱۳۱ و المیزان الکبری ص ۱۳۱ و تاریخ بغداد للخطیب البغدادی ص ۱۳۱ مصری :

كان ابو حنیفہؒ کہ یقول حرام
علی من لم یعرف دلیلی ان یفتی
بکلامی

او ہم دے امام صاحبؒ بہ فرمایا۔ چہ چاہے خود قبول دلیل معلوم
نہ وی ہفہ لکہ صرف خود پر یہ خبرہ فتویٰ در کول
حرام دی۔

۲۲) وكان الامام مالکؒ اذا
استنبط حکماً یقول (اصحابنا)
نظروا فیہ فانہ دین و ما من احد
الا ما خوذ من کلامہ و مردود
علیہ الا صاحب الروضۃ

امام مالکؒ بہ چہ دیوے مسئلے استنباط او کہ۔ تو خپلو شاگردانو
تہ بہ نے ویل۔ چہ بہ دے مسئلہ کن تاسو ہم سوچ او کوی حکم چہ
دا دین دے۔ او بغیر دے روضہ والی (رسول اللہ صلم) نہ دہل چا
خبرہ قابل قبول ہم تہد مے شی۔ او قابل د رد کولو ہم کیت
شی۔ اھ

۲۳) وكان الامام احمد بن حنبلؒ
یقول النظرانی امر دینکم فان
التقلید لغیر المتصوم من موم

امام احمد بن حنبلؒ فرمایا۔ چہ بہ دینی مسئلو کن بہ سوچ
او فکر کوئی حکم چہ بغیر دے نبی علیہ السلام نہ دہل چاہے دلیل خبرہ
مثل شرفا نا کارہ خبرہ دہ۔ (او دے نبی تو محض قول دلیل دی)

لیکن داپہ حق د مجتہد او دہق عالم کن دے۔ چہ د مجتہد د طرف نہ خود لی شوی دلیل
بانہ پوہید مے شی۔ اگر کہ استنباط د احکامو دشی کو لے۔ نو دے بہ د مجتہد د خبر مے
دلیل معلوم وی۔ او باقی پاتے شہ اھی محض تو ہضر بہ د مجتہد او د فقیہ خبرہ پد مے اعتقاد
مافی۔ چہ اگر کہ د خپلہ خبرہ خود دلیل نہ مے۔ لیکن دے مانتہ د شریعت حکم بیانوی۔

۲۴) وقد ذکر البیہقی والحاکم عن الامام
الشافعیؒ انہ کان یقول اذا عجم الحدیث
فہو مذہبی و فی روایۃ اُخری اذا یتیم
کلامی من اللف کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ
و علیہ السلام و اخرجہ ابو کلامی المسائط و قال
لکرم لا تقلدنی فی کل ما قول
و انظر فی ذلک لنفسک فانہ دین

امام شافعیؒ بہ مے۔ چہ غہ وخت یوحیم حدیث چاہے معلوم
شی۔ تو ہم دغہ بہ تمام مذہب وی (پہ دے شرط چہ تعارض نے
دہل صحیح حدیث سرہ نوی) او بل روایت کن داسے دی۔
چہ غہ وخت تاسو۔ نمازہ خبرہ او وینے چہ د رسول اللہ
د خبرہ نہ نہ الفدہ۔ نو د رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہ خبرہ عمل
کوئی۔ او خبرہ پہ دیوال او غور و تحقی۔ یوخل خپل شاگرد
امام ربیعؒ کہ نہ او فرمایا۔ چہ غاہرہ خبرہ مہ منہ۔ بلکہ نہ د
مان د بارہ پہ مے کن سوچ کوہ۔ شکہ چہ دا دین دے

د دے درجہ قاعد مے حاصل دانش۔ چہ د شیر متعارض آیت یا حدیث یا د قول د صحابی پہ

مقابلہ کیں دیکھتے ہو اور فقیہ کا بل خابہ اور فتویٰ ہم قابل قبول نہ ہے یہ دے تہا چہ دے
دلیل نقلی یا نبوی کے علم حاصل شی، اور تطبیق پر مابین دے دیے دلیل اور قول دیکھتے ہیں
ممکن نہ ہو۔

اوپر کتابوں و حنفی اصول فقہ کیں چہ وادکر شودیں چہ و مقلد یا راہ حجت اور دلیل
قول اور فتویٰ دیکھتے ہیں نہ خود اپہ حق دے نہ عوام کیں دے چہ شہرہ پر دلیل نہ ہو
اگر عام ہے داخلہ نو بیاد اپہ ہفت وخت کیں دے چہ دے قول پر مقابلہ کیں ہفتہ دلیل
تا تہ معلوم نہ ہو، کو چہ یہ درجہ کیں دے قیاس اور قول دیکھتے ہیں نہ شکیں وی، نہ کہ چہ
پر دے صورت کیں بہ غیر حجت دے امام تقلید پر دے حسن ظن کو، چہ دے تہ بہ
خبر و رخہ دلیل معلوم وی، خوشا علم پر دے تراوسہ نہ دے راغے، نہ بہ دے خیال چہ
دا قول من حیث ہو قول حجت اور دلیل شرعی دے۔

نہ وہ کہل چہ دیکھتے ہیں قول دے کیں پر مقابلہ کیں نہ دے معتبر نہ دے دے مجتہد مذہب
دے علماء و اقوال پر خرنکے دے کیں پر مقابلہ کیں حجت گر خدایہ شی؟ او یہ دے مذہب کیں
تصنیف شدہ کتابوں و عبارات پر یو عالم دین دے کیں غیر متعارض پر مقابلہ کیں کلہ ملے شی
دے قاعدے تفصیل م لہ غونڈا دیر حکمہ او کہ چہ فریق مخالف دے خلو غلطو خبر و
دیارۃ نفس دے مطبوعہ کتاب عبارات دیر پیش کو، او والی چہ چونکہ مونبرہ خو
مقلدین ہو، دے وجہ نہ مونبرہ حدیث وغیرہ تہ توجہ کول ضروری نہ دی، اگر کہ
د عبارت اور قول دے ہفتہ امام نہ ثابت ہم نہ وی، اون دے ہفتہ قول نہ دے قول تھوچہ
کیے شی، بلکہ صرف دے امام نہ منسوب یو عالم دا خبرہ پر خیل کتاب کیں لیکے
یاد دے عالم ہم پر اصل کیں دا خبرہ نوی کرے، بلکہ ورست و چا دا خبرہ دے ہفتہ کتاب
کیں درج کرے وی، ہر شہرہ وی خود عبارت دے کانری کر نہ او حجت قطعیہ گزیرے شی
اور دے نہ علی خلاف کو نہ غیر مقلد ہم او کہ قول شی، اور عالم ہم، بلکہ اکثر
خود استنباط دراستنباط پر طور باندی کفر تہ ہم اور رسولے شی، اگر کہ ہفتہ پر او حجت
آواز وائی، چہ اے دے کھلائی بند کا فو ماسدہ دے اللہ کتاب اور رسول اثبات شدہ و
غیر متعارض حدیث اور امام ثابت شدہ قول موجود دے، خود دے تہ حوک غوربت
گدی، حکمہ چہ ہفتہ او حیل دے نور و تھو نہ مخالفت کرے وی۔

خلو رمة قاعداً! - مونبرہ دامام اعظم ابو حنیفہؒ مقلدین کو۔ او ددوی ثناء
ناقلین شارحین اوند وین دھنوی فیض یافتہ تلامذہ او شاگردان دی۔ پیردوی کتب
زیات مشہور امام محمد بن الحسن الشیبانیؒ او قاضی ابویوسفؒ او امام زفرؒ او حضور
عبداللہ بن مبارکؒ وغیرہ دی۔

دے وجہ نہ مونبرہ بہ یہ ہفہ کتابو نواعتماد کو۔ چہ د کو مستعلق جو نبرہ علم یا
کم از کم غالب گمان داوی۔ چہ یہ دے کتب جو نبرہ دامام او دھفہ د شاگردا فو مذہب
نقل کیدے شی۔ او دھفہ نادر او غیر معروف کتابو فیانید بہ مونبرہ اعتماد نہ کو چہ
د کو مودا حیثیت نہ وی۔ سوا دھفہ مسئلے نہ چہ یہ ہفہ باند دلیل د اولو ثلثو نہ
موجود وی حکم چہ دے مسئلہ کہ یہ دیوال باند یکے شوے وی نو ہم بہ یے مونبرہ مؤو
مناسبہ دہ چہ دے قاعدے د وضاحت د پیارہ د مسائلو فقہیو او د فقہا وحنفیو
طبقات او مراتب بیان کرے شی۔

علامہ محمود بن سلیمان الکفوی الزوی المتوفی سنہ ۹۹۹ھ پہ خیل مشہور کتاب
«اعلام الخیار من فقہاء للذهب النعمان المختار» مشہور بہ «طبقات الحنفیہ» کتب
د فقہاء حنفیو پنجم طبقہ بیان کری دی۔

۱) «دامام اعظم ابو حنیفہؒ د فیض یافتہ تلامذہ او شاگردا فو طبقہ» لکہ امام محمدؒ
قاضی ابویوسفؒ امام زفرؒ وغیرہ شو د کفویؒ عبد الوہاب شعلانیؒ وغیرہ بہ نزد خو
دا طبقہ دامام صاحب نہ پہ اصول کتب خلائی نہ کوئی۔ او بہ فروعات کتب خلائی کوئی
او دامام صاحب د اصول او قواعد و مطابق اجتہاد او قیاس کوئی۔ لیکن امام غزالیؒ
المتوفی سنہ ۵۰۵ھ پہ خیل کتاب المنہول کتب فرمائی۔ چہ دوی تہ د اجتہاد مطلق مرتبہ
حاصلہ و۔ او دخیل امام د مذہب د د و حصو نہ یے خلاف کرے دے۔

۲) «د اکابر و متأخرینو طبقہ» دا طبقہ دخیل امام د اصولو او قواعد و بہ روشنائی
کتب د ہفہ مسائلو او حواد تا تو حکم معلومولو د پیارہ اجتہاد کو لے شی۔ چہ د کو مستعلق
د صاحب مذہب نہ ہیثم روایت موجود نہ وی۔ اصطلاحی طور باند دوی تہ
«مجتہدین فی المسائل» ویلے شی۔ کفویؒ پہ دے طبقہ کتب مندرجہ ذیل فقہاء شمار
کری دی۔

ابو بکر الرازی الحنفیؒ ابو جعفر الطحاویؒ ابو الحسن کرخیؒ شمس الاممہ الحلوانیؒ شمس
 الاممہ السرخسیؒ فخر الاسلام بزدویؒ قاضیانؒ وغیرہ۔ لیکن مولانا عبدالحی اللکھنویؒ
 فرمائی۔ چہ امام کرخیؒ اوخصانؒ او طحاویؒ مرتبہ ددے طبقہ نہ اوچتر دہ۔ حکم چہ د
 دوی د اقولوا وکتابلونو د مطالعہ نہ معلومایری۔ چہ یہ دیر و مسئلو کین دوی د امام
 صاحب نہ اختلاف کرے دے۔ او سرخسیؒ او حلوانیؒ بزدویؒ ددے طبقہ نہ شمارل او
 امام ابو بکر رازیؒ حصانؒ پہ درے طبقہ کین حسابول بالکل غیر مناسبہ خبرہ دہ۔
 چہ دے پہ زمانہ اوفقاہت دوارو کین ددوی نہ مقدم دے۔ او قاضیانؒ پہ دغہ
 طبقہ کین راوستل او امام قدوریؒ او علامہ مرفینانیؒ صاحب ہدایہ پہ خلورمہ
 طبقہ کین شمارل خودیرہ بے مناسبہ دہ۔ حکم چہ امام قدوریؒ د قاضیانؒ نہ پہ
 مرتبہ کین یقیناً دیر زیات دے۔ او صاحب ہدایہؒ کچھے زیات نوی نوکم ہم ندے۔
 (۳) د اصحاب التخریج طبقہ د ا طبقہ اگرکہ د اجتہاد طاقت بالکل نہ لری۔ لیکن د
 امام پہ اصول اوقواعد و بانی ددوی کاملہ احاطہ وی۔ ددے وجہ نہ د جمل روایت
 تفصیل او شرحہ کو لے شی۔ او د امام نہ منقولہ روایت نہ تخریج د نظائر کو لے شی
 علامہ کفویؒ پہ دے طبقہ کین امام ابو بکر حصانؒ وغیرہ حساب کریدی۔ حالانکہ
 انصاف دادے۔ چہ حصانؒ ددویے طبقہ دے۔ او قاضیانؒ وغیرہ ددے طبقہ دی
 (۴) د اصحاب التخریج طبقہ د ا طبقہ د منقولہ روایا تو اوجزئیاتو د نقل یا د صحت
 او د روایت پہ لحاظ د بعض روایا تو فضیلت او ترجیح بیانوی۔
 علامہ کفویؒ پہ دے طبقہ کین امام قدوریؒ او علامہ مرفینانیؒ صاحب ہدایہؒ
 شمار کریدی۔ حالانکہ انصاف ہم دادے۔ چہ د قدوریؒ مرتبہ د قاضیانؒ نہ
 مقدمہ دہ۔ او د صاحب ہدایہؒ مرتبہ ددے نہ یقیناً کہہ نہ دہ۔
 صاحب د بحر الرائق علامہ ابن نجیم مصریؒ علامہ ابن الہمام صاحب فقہ المذہب
 پہ دے طبقہ کین حساب کریدے۔ بلکہ بعض علما و خودہ تہ د اجتہاد مطلق مرتبہ
 ثابتہ کریدے۔
 حجابہ خیال کین کچھے ہجرتد مطلق نہ دے۔ نو ہجرتد فی المذہب یقیناً دے۔ حکم
 چہ یہ دیر و مسئلو کین دہ د امام صاحب د مذہب نہ خلاف تحقیق کرے دے۔ لکہ

چند هغه د کتاب فتح القدير د مطالع نه معلوميدی. د تفصيل موقعه د انده.

(۵) طبقه د مقلدينو سبيلونو د طبقه د قوی او د ضعیف د ظاهر مذهب او د ناگزیر وایست
په مینځ کښی فرق او امتیاز کوی. یعنی دوی د مذهب په کتابونو او مسائلو پورې عبور حاصل
کړی وی. ددې وجه نه د قوی او ضعیف رویت فرق کولې شی. او په خپلو تصنیفاتو کښی
ضعیف روایات او مردود اقوال نه راوړی. (الا ماشاء الله) لکه شمس الدین محمد بن عبد الله استا
الکروړی متوفی ۸۰۴ هـ شاگرد د صاحب هدیه جمال الدین حصیری شاگرد د قاضی بنان
حافظ الدین نسفی صاحب د کتبیانور اصحاب متون. لکه صاحب دوقایه الروایه شهر
کفوی فرمائی. چه د اذ فقها و ائمه اضعیفه مرتبه ده. لیکن چه د دوی څنګه وی. نو
بالکل ناقصین دی. او د قوی ورکولو اهل نه دی. مګر هله چه د اوچته مرتبه واله فقیه نه
په صحیح روایت حکایت او نقل کوی.

د فقیر حنفی هیڅ منصف مزاج او محقق عالم یا ندایسته نه ده. چه د دې پټو و طبقو
څنګه کتاب او فقیه په قول باند قوی ورکول صرف په دې اعتماد چه د ابده امام قول
وی جا نژندی. سواد دې نه چه د هغه په قول دلیل غیر متعارض موجود وی.
علماء کرام و مفتیان کرام و سهولت د پاره د هغه کتابونو نشانه هم ورکړیلا. چه کوم قایل
اعتماد نه دی. یو څو کتابونه بخور مثال پیش کوم.

(۱) جامع الرموز شرح د مختصر الوقایه تصنیف د شمس الدین القهستانی متوفی ۹۵۰ یا ۹۶۰ هـ
ملا علی قاری حنفی فرمائی. چه دې د شیخ الاسلام الهروی په شاګردانو کښی بالکل نه دے.
او دده ته په خپله زمانه کښی چا فقیه نه وے. او دده کار صرف د کتابونو د لای و ورق گردانی و.
قاری صاحب په آخر کښی فرمائی.

ویدونه انهم یجمع فی شیء هذ
بین الغث والسمین والصمیم و
الضعیف من غیر تحقیق و تدقیق
فهو کما طب اللیل الجامع بین
الرطب والیا لیس فی اللیل
دده کنزوری تائید دادے. چه دې په خپله شرحه کښی
صحیح او صحیف هر څه بے د تحقیق و تدقیق نه راغونډ کوی.
دده مثال په شبه کښی د څنګه تدوینکے دے.
چه د تیرے په وجه اوچر او شنه کېدو
راغونډ لادی.

له رساله شمس العواض فی ذم الروافضی ملا علی قاری الحنفی

علامہ الشربلانی دسروجا موڈ استعمال پہ جواز باندی ابوالمکارم اود قہستانی پہ قول باندی
استدلال کریدے۔ نو ابن عابدین الشافعی المتوفی ۱۵۲ھ ددہ پہ رد کن فرمایاں چہ

لا مانقلہ ابوالمکارم فانہ رجل مجهول صحیح مذہب ہف نہ دے۔ کو م چہ ابوالمکارم نقل کرین
و کتابہ کذلک والقہستانی کماطب حکم چہ دے اوددہ کتاب دواہی مجهول دی۔ او خصوصاً
لئل خصوصاً واستنادہ الی کتب قہستانی خود شیپ پہ تیارہ کن خشاک قولونکی پشان دے
الزاهدی المعتزلی انتہی۔ اوددہ نسبت دزاهدی کتابونوہ شوبدے۔ چہ ہف معتزلی دے۔

(۲) د نجم الدین الزاہدی المتوفی ۳۵۶ھ کتابونہ لکھ القیہ الحاموی۔ المجتبی شرح قد
زاد الائمہ وغیرہ۔ دے پہ اعتقاد یا تو کن معتزلی وہ۔ او پہ فروعاتو کن حنفی۔
ابن عابدین اوصاحب دتھر وغیرہا ددہ پہ حق کن فرمایاں دی۔ چہ خو پورے ددہ
دروایت پہ بل معتمد کتاب کن تائید نوی شوے۔ ترہف پورے پہ روایت ددہ اعتقاد
لشی کیدے۔

(۳) السراج الوہاج شرح القدوری د ابوبکر علی الحدادی المتوفی ۳۵۶ھ
صاحب د کشف الظنون د البرکلی نہ نقل کرے دے چہ د کتاب قابل اعتماد نہ دے۔
(۴) الفتاوی الصوفیہ د محمد بن ایوب شاگرد د صاحب جامع المصنرات۔ دے ہم قابل
اعتبار نہ دے۔ کذا قال صاحب کشف الظنون عن البرکلی۔

(۵) الخلاصۃ الکیدانی۔ ددے مصنف متعین نہ دے۔ عام طور سے دا پہ ماوراء النہر کن
دیرہ مشہور شویہ۔ او پہ دغہ علاقہ دامنسوبہ دے۔ لطف النفسی تہ۔ لیکن پہ حمیم
ثبوت سے تراوسہ پورے ددے مصنف نہ دے معلوم شوے۔ شوک خہ وائی او شوک خہ۔
او پہ دے کن دیرے مسئلے دمسک حنفی نہ مخالف دی۔ مثلاً اشارہ پہ وخت دقشہد کن۔
چہ پہ معتمد کتابونو کن سنت اومستحب لیکن شویہ۔ اودے ورقہ حرام وائی۔ او ہم دار
جہر بالنسبہ اور فہرہ دین وغیرہ تہ دے حرام وائی۔ او حصاح وائی چہ ددے قسم مسئلو کن
دامام شافعی سے جو تفریق اختلاف صرف پہ اولویت کن دے۔

تعجب دے۔ چہ جو تفریق مخالف پہ ہف کتابونو دلیل نیسی۔ چہ کو ددے مذکور کتابونو
نہ ہم حکم دی۔ بلکہ د بعض خود سے مصنفین ندی معلوم۔ او وائی چہ اگر چہ د کتابونہ

نادر دی۔ خود ظاہر روایت نہ لے تعقیب الفتاوی الحامدیہ بحث کراہۃ لبس الثوب الاخضر ۱۲

مخالف نہ دی۔ ددے وجہ یہ دے زہ فتویٰ ورکومر۔

تا دفتویٰ نہ شوک منع کو لے شی؟ جو کم از کم دافتویٰ امام صاحب اوحنفیہ پورے
خومر تہہ۔ ترش پورے چہ ددے ثبوت یہ معتبر و کتاب نو مذہب کبن او کرے۔ یاد لیل قلی
وربانہ پیش نہ کرے۔

۵۵، پنکھرا و آعدا۔ چہ ددے کومر امور و اسباب اودفاعی دحضور اود صاحب ابوتابینو
تبع تابعینو یہ زمانہ کبن موجود وی۔ اوسہ ددے نہ دا امور و مسائل یہ دے دور سجد
کبن جاری کری شوی نوی۔ نو یہ دایم امور و کبن روشنی علماء کرام بلکہ مجتہدین ہم قیاس
واجہاد نشی کو لے۔ قیاس واجہاد یہ ہفہ غیر منصوص واقعات کبن جاری کیبری
چہ کومر دحضور صلعم یہ زمانہ کبن رونما شوی نہ وی۔ بلکہ کوئی واقعات وی۔ حکم چہ شائر
علیہ السلام چہ سہ دوجود اسبابو اودواہیونہ دا امور یہ اُمت کبن جاری کری نوی
نودا صاف ددے دلیل دے۔ چہ دا دین اجزاء نہ دی۔ اوسہ یہ دے خہ ثواب حاصل
کیبری۔ بلکہ دایم کارونہ صرف یہ خیلے رائی سہ عبادت و نیل بدعت قیصر دے۔ اگر
چہ یہ ظاہر کبن یہ شکل دعبادت وی۔ حکم چہ عبادات قیاسی نہ دی۔ بلکہ توقیفی
دی۔ داقاعدہ صاحب دجالس الاررار علامہ قاضی ابراہیم الحنفی المتوفی فی جماد الثانیہ
ذکر کرے دے۔

(تنبیہ) ملا کاتب چلبی المتوفی ۱۰۶۷ھ وائی چہ دجالس الاررار مصنف ملا احمد
دے۔ لیکن دادہ غلط فہمی دے۔ چہ اصل کبن ددے مؤلف قاضی صاحب مذکور دے
ددے وجہ نہ محمد ثینو وفتھا وفتھی مات کریدی چہ متابعت در رسول اللہ صلی اللہ علیہ
یہ فعل او ترک دوارو کبن ضروری دے۔ یعنی کوم کار چہ ہشوی کرے وی۔ (اوپر ہشوی پور
خاص نہ وی) نو یہ ہفہ بہ عمل کوئی۔ او کوم کار چہ ہشوی فوی کرے (سہ دوجود دباعث او
ترک نہ) فو ہفہ بہ نہ کوئے۔

ملا علی قاری الحنفی فرمائی۔

المتابعة كما تكون في الفعل يكون في تابعداری در رسول اللہ صلی اللہ علیہ نہ کو لو دوارو کبن
الترك ايضا فمن اطلب على فعل لم يفعله یہ کیدے شی۔ نو شوک چہ یہ ہفہ کار ہش وائے کو چہ

الشارع فهو مبتدع ^۱ نبی کریم علیہ السلام نوی کریم نو دا بدعتی دے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی الحنفیؒ کے ہم دغسے عبارت پہ فارسی کتب و ذکر کولو نہ پس فرمائی۔ چہ وکذا قال المحدثون یعنی محدثین و علماء و حدیث ہم دغسے فرمائی دی۔

اوہم دغسے مضمون پہ اردو کتب مولانا قطب الدینؒ الی دہلوی الحنفیؒ نے ذکر و مشکوٰۃ کتب ذکر کرئی دی۔ ^۲ پہ شرح دمسند امام ابو حنیفہؒ کتب دی۔

والاتباع كما يكون في الفعل يكون تابعاً لى رسول عليه السلام به يله كولو او به يوجبون

في الترك فبن واطب علی مالم يفعلہ دوا و کتب کیڈے شی۔ نوخوک چہ پہ داسے کاربانہ

الشارع صلی اللہ علیہ وسلم فهو مبتدع ہیش والے کوی۔ کوم چہ نبیؐ نہ وی کرے۔ نو دے بدعت

لشمول قوله عليه السلام من عمل دے۔ جگہ چہ دنیٰ دا قول عام دے۔ چہ چا داسے علماء

علماء ليس عليه امرنا فهو ردك چہ ہونہ اجازت دے دے کولو نہ وی۔ نو ہفہ کامرود

هم ددے قاعدے پہ وجہ صحابو و کرام و دھہ کارونو او ظاہری عبادتو نہ

پہ دیرے سختے سے منع کرے دے۔ چہ کوم دنیٰ علیہ السلام نہ ثابت نہ وی۔

حضرت محدثہ المتوفی سلسلہ فرمائی۔

كل عبادة لم يتبعها اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تعبدوها

کوم عبادت چہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابو نوی کرے نو تاسو نے ہم نہ کوئے او

قال ابن مسعود اتبعوا آثارنا و ابن مسعود فرمائی دی۔ چہ ہونہ یہ نقش قدم پی۔ او

لا تبثد محمداً فقد كفيتم نوے نوے طریقے و عبادت ممدار باستی او

بلکہ کچرے یو کار او عبادت دنیٰ کریم صلی اللہ علیہ وسلم نہ پہ قرآن او حدیث کتب ثابت وی۔ نو

ہفہ بہ ہم پہ ہفہ طریقہ کیڈے شی۔ کوم چہ ثابت نہ وی۔ او خان نہ پہ نورے طریقے

جو رو لے شی۔ او نہ پہ یو خاص طریقہ او یو خاص وقت پورے ہفہ عبادت ترک کیری

حضرت تاجاھل فرمائی۔ چہ زہ او و لا بن زبیرؓ دوا و دوا و رخ مسجد نبویؐ نہ لارو۔

فاذا عبد الله بن عمر جالس الى حجره فاشته فحضرت عبد اللہ بن عمرؓ دغسے عافشے پہ حجرے پورے

لہ مرقات شرح مشکوٰۃ تحت قوله ۱ نما الاعمال بالنیات ۲ سے اشعة اللمعات منبر استہ مظاہر حق ص ۱۶ ج ۱ : ۳
۴ کے الواهب اللطیفہ شرح مسند ابی حنیفہؒ بحث تلفظ نیت ۵ سے الاعتصام للشاطبی ص ۱۱۱ ج ۱ : ۶
الاعتصام ص ۱۶ ج ۱ : ۷

کرے وی۔ اوپر دے التزام کن دوئی مشہور وی۔ نوپر دے حدیث و نو باندہ استدلال
کولو نہ قبل دے محدثانہ تحقیق اوگوشش کولو ضرورت نشہ دے۔ بلکہ دیو حدیث صرف
پر دے کتابوں کن نقل کیدل دے حجت دلیل او ثبوت دے۔

اوگو م کتابوں نہ دے حدیث و نوپہ دے مرتب نہ لری۔ نوپر دے کتابوں باندہ استدلال نہ
قبل تحقیق ضروری دے۔ لیکن پر دے تحقیق کن براہ راست دے راویا نو حال تو معلوم و لو
پس خہ فیصلہ گول شرط نہ دی۔ بلکہ دے فن حدیث دے ہفہ اماما نو چہ بہ جرح و تعدیل کن
دھوئی مسلک صحیح وی۔ او دوئی دے فن امامان منے شوی وی۔ پر فیصلہ باندہ اعتقاد
گول کافی دے۔

دے دے اماما نو پر مثال کن امام غزالیؒ او امام بن الہمامؒ امام رازیؒ او علامہ تفتازانیؒ
ابن قدامہ حنبلیؒ وغیرہ دے امام بخاریؒ امام مسلمؒ امام ہفویؒ علامہ الصنعانیؒ وغیرہ پیش
کری دی۔

لیکن ہفہ علما کرام چہ دھوئی اکثر علی ثروند دے ذہب دے فقہی روایا تو او جزئیات
پر استحضار کن او دے روایا تو او جزئیات نو یہ تفریح دے مسائل و یا حمل النظائر علی النکاح
کن تیر شوی وی۔ او دے کار ہم دے نوئی کار دے۔ جزا ہم اللہؒ لیکن پر فن حدیث کن
یا دے فقہی روایا تو او جزئیات نو دے آثار و او احادیث و صحیح و ثابت و وقفہ کن او تحقیق
کن دے دوئی دے پر شغل نوی پائے شوی۔ نو دے دوئی پر توثیق او تصحیح اعتماد نشی کیدے۔
او دے دوئی پر کتابوں کن دے نقل شدہ روایا تو کچرے یو اماما دے فن نہ توثیق او تصحیح ثابت
نوی۔ نو بیا پدے یہ ہلہ استدلال کیدے شے۔ چہ سندے معلوم شے۔ او دے راویا نو متعلق
دے اسباب الرجال دے کتابوں پر روشنائے کن علی تحقیق او شے او قابل استناد ثابت شے۔
ملا علی قاری الحنفیؒ دے قضاء عمرے دے موضوعی روایت دے نقل کولو نہ پس فرمائی۔

ثم لا بارة بنقل صاحب النهاية والواقعة
شواہر الہدایہ فانہم یسوا من المحققین
ولا اسند الحدیث الی احی من المجتہدین
دے صاحب نہایہ او دے عام و ثبوت دے ہلے پر نقل روایت
اعتبار نشی کیدے۔ حکمہ دے دوئی دے پچہ حدیث کن دے او
نہے بل حدیث نہ حدیث نسبت کرے دے۔

بلکہ اوگوئی المستصفیٰ منہاج۔ تہذیب الاصول ضمن شرحہ ۲۹۲ ج ۲۔ شرح منہاج الوصول للاستغوی۔
برہاشن شرح تہذیب الاصول ۳۸۳ ج ۳۔ تہذیب معصی ۳۸۳ ج ۳۔ روضة الناظر لابن قدامہ ۱۹۱ ج ۱۔ بلکہ تذکرۃ
الموضوعات ۱۲

مدون مسند ابو حنیفہ۔ حافظ عبد الباقی۔ جصاص رازی۔ حافظ جمال الدین زبلی
حافظ بدر الدین العینی وغیرہم۔ اوپہ لیسے صدائے کبریاں ہر کلمہ مبارک عربی و کبریاں
حدیث و اہتمام پہ کیند و بشر۔ نوالہ تعہد ہندوستان کین ددے دیار و وسائل ذرائع
پیدا کرل۔ او مشہور محدث الشیخ علی المتقی المتوفی ۱۰۱۱ھ صاحب د "کنز العمال" شیخ عبد
البرہان پوری المتوفی ۱۰۱۱ھ شیخ عبدالحق محدث دہلوی المتوفی ۱۰۱۲ھ شیخ محمد
المتوفی ۱۰۱۲ھ صاحب د مجمع البحار و غیرہ حضرات و پدے ملک کبر و حدیث و اشاعت و شرح و کد
تردے چہ اللہ تعہد پہ اوائل د دولسمے صدائے کبریاں شاہ ولی اللہ المتوفی ۱۰۱۳ھ غونڈی
ہستی پیدا کرے۔ او ددے د فیض نہ مشہور محدث قاضی ثناء اللہ پانی پتی شاہ عبد العزیز
شیخ محمد معین الدین السندی وغیرہ اکابرین اللہ تعہد ہندوستان تہ و کرل۔ ۱۰۱۳ھ
او ہم ددے خاندان نہ شاہ محمد اسمعیل الشہید ۱۰۱۳ھ او شاہ محمد اسماعیل المتوفی
الشیخ عبد الغنی المتوفی ۱۰۱۶ھ وغیرہ پیدا شو۔ ہم ددے شاہ عبد الغنی نہ مولانا الشیخ
محمد قاسم النافقوی بانی دارالعلوم دیوبند المتوفی ۱۰۱۹ھ الشیخ رشید احمد گنگوہی
المتوفی ۱۰۲۰ھ احادیث حاصل کری وو۔ او ددے د وار و د فیض نہ شیخ الہند مولانا
محمد الحسن غونڈی امام او محدث پیدا بشہر چہ ددے د فیض نہ یہ زرگوں و اساتذہ محدث
پہ دنیا کین خوار کردی۔ او ہم پہ دوی کین الشیخ انور شاہ کشمیری غونڈی ہستی ہم
دے دنیا اولیہ۔

فقہ حنفی خود ایسے داسے اعظم فن لری۔ نوہ و نزلہ پکار دی۔ چہ یہ خیل و نزع
مسلو کین دوی تہ رجوع او کو۔ نہ چہ نادر و نادر و تصنیف و توفیر۔ د فقہ حنفی پہ لکن
کین خود محدثین و اوفقہا و یو عالم اکبر و وجود دے۔ سہ
اترعم انک جرم صغیر۔ نہ گمان کوئے چہ ستاجتہ و رکا دہ۔
وفیک انطوی العالم الکبیر۔ حالانکہ پہ تا کین خویو لوئی جہان بین دہ۔
طبقات دکتا ابو نوذ حدیث

چہ د قاعدہ بیدر واضعہ شی۔
شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرمائی۔ چہ یہ اعتبار د حقیقت او د شہرت سہ کتبہ

حدیثو خلور مرتبہ دی۔

(۱) اولہ طبقہ دہ بخاری اوسلم اود موطا امام مالک دہ۔ دایقہ دکتابونوامت قبولہ کریمہ دہ۔ او عام طور سے ہر شخص پر دے استدل لال کوی۔ اومصنفینو فی التزام دہ صحیحہ وروایا تو نقل کولو کریمہ دے۔ قاضی عیاض پر خیل کتاب "مشارق الانوار" کیں ددے دریکو کتابونو دا احادیثو شرح اوضبطہ مشکلا تو کریدے۔

(۲) دویہ طبقہ دہغہ کتابونو دہ۔ چہ ہفہ پہ شہرت اوتلی بالقبول کیں پہ نشان دہ غہ رقبہنی کتابونو خونہ دی۔ لیکن دویہ تہ نزد دے دی۔ مصنفین نے پہ عدالت اوحفظ کیں مشہور دی۔ اوپہ فن حدیث کیں مقبوض دی۔ ددے کتابونو روایات دتدوین نہ قبل وپہ زمانہ دتدوین کیں دکتب ثلثو پہ شان شہرت خونہ نو واصل کریمہ۔ لیکن ددوی وروستو پہ ہر زمانہ کیں محدثینو اوفقہا ودا قبول کریدی۔ اوکاملہ توجہ نے وئی تہ کریمہ دہ۔ داہم دریمہ کتابونہ دی۔ سنن ابوداؤد۔ جامع ترمذی۔ سنائی۔ سام رزین پہ تجرید الصحاح "کیں او ابن الاثیر پہ جامع الاصول" کیں ددے دوارق طبقہ شایرو کتابونو احادیث جمع کری دی۔ اومسند احمد بن حنبل ہم دویہ طبقہ تہ قریب بیاد دے۔

(۳) دریمہ طبقہ دہغہ مسانید جو امعوا وتصنیفا تو دہ۔ چہ دبخاری مسلم نہ قبل یا ہغوی پہ زمانہ کیں تصنیف شوی دی۔ اوپہ دوی کیں حکیم حسن ضعیف معروف ریب۔ شاذ۔ منکر وغیرہ قسم احادیث جمع کری شوی دی۔ اودا کتابونہ پہ علما وکین شہور شوی ندی۔ اگرکہ بالکل نا آشنا ہم نہ دی۔ اوماسوی دمتاخرینو مقتضیاتینو مستدینو کیں دے کہ ابونوتر فہما وخر خاصہ توجہ ندہ کریمہ۔ بلکہ ددے طبقہ بعضے کتابونہ ہم دی چہ اہل لغت اودادیبا نو ددے الفاظ غریبو وضاحت ہم نہ دے کریمہ۔ اوپہ ہاؤ ددوی تطبیق دسلف صالحینو دمسک سرہ ندے کریمہ۔ اومحدثینو ددوی مشکلا و مورخینو ددوی درجالو حالات ہم ندی بیان کری۔ نو دا قسم کتابونہ دحفاظہ وکنائے حالت کیں پراتہ دی۔ پہ دے طبقہ کیں دا کتابونو شمار لی شوی دی۔

مسند ابویہ۔ مصنفہ عبدالرزاق مصنفہ ابوبکر بن ابی شیبہ۔ مسند عبد بن حمید۔ مسند ابوداؤد طحاوی۔ کتابونہ دیمتی اودطحاوی اودطبرانی ددے حضراتو مقصد صرف د

احادیث ذخیرہ جم کول وو۔ اود اہم دیر لوی خدمت دے۔ د احادیث و خلاصہ راوی متل
اوقابل د عمل کر حوال ددوی مقصد نہ وے۔ اودا کار دوی روستن و حدیث نو واصل
تہ پر بخود لے وے۔

(۳۰) خلو مر طبقہ د ہفہ کتابونو دے۔ چہ پہ دے کن ہفہ غیر معروف احادیث راغو
شویں۔ چہ د طبقہ اولے اوطبقہ ثانی ہڈ ثلثو ہفہ پہ خپلو کتابونو کن ذکر کری ندی
خک چہ ددوی راویان قابل اعتماد نہ وو۔ او اکثر د احادیث د مبالغہ آمیز و اعظافو یا د
بدعتیانو اوفعیفور راویانہ پے ژبہ جاری وو۔ او ہم پہ دغہ کتابونو کن اسراہیل قصہ آثار
صحابہ اقوال تابعین یا د حکماؤ و اعظافو مقولے راغونہ لے شوئے دی۔ او راویانہ لے
سدایا سو ادا حدیث مرفوع سر خط ملا کری دی۔ ددے طبقہ احادیث منہ رجہ ذیل
کتابونو کن موند لے شویں۔

کتاب الضعفاء لابن حبان کتاب الضعفاء لابن علی او د خطیب بغدادی د ابو نعیم
جوز قانی د ابن عساکر د ابن نجار او د دیلمی وغیرہم کتابونہ۔ پہ دے کتابونو کن د قولونہ
اوجت اوفعلی د قبول او د رد احادیث ہفہ دی۔ چہ صرف د ضعیفہ درجہ کن دی۔ او د
قولونہ بدتر ہفہ دی چہ موضوع یا مقلوب یا اسد درجہ منکر وی۔ علامہ ابن جوزی پہ
کتاب الموضوعات کن ہم ددے طبقہ نہ اکثر موضوعات راجع کری دی۔

(۳۱) شاہ صاحب فرمائی۔ چہ ددے طبقات اربعونہ علاوہ د روایاتو یوہ پنجمہ طبقہ ہم
دے۔ چہ د فقہا و صوفیا و مؤرخینو پے ژبو باند جاری دی۔ او ددے مذکورہ طبقات اربعونہ
کتابونو کن ددے وجود نشتر دے۔ او بعضہ ہفہ روایات ہم پہ دے طبقہ کن دی۔ چہ د
عربی بعض بے دینہ ماہرانو جو کریدی۔ او داسے سند لے ولرے جو کرے وی۔ چہ پہ لکھار
ور باند جرح نشی کیدے۔ او داسے فصیح و بلیغ عبارت لے جو کرے وی۔ چہ پہ ظاہر
دا گمان نشی کیدے چہ دابہ د رسول اللہ الفاظ نہ وی۔ او داسے روایات یوسخت
مصیبت جو رشتہ لیکن د حدیث امامانو اوفاضلانو د متابعتو و نظارتو پہ ذریعہ دداسے
قسم روایاتو پر دے دری کرے دے۔

شاہ صاحب پہ آخر کن ددے مذکورہ طبقا تو متعلق فرق د مراتبو واضح کر وی۔

اما الطبقة الاولى والثانية فليهما اعتماد المحدثين اوله اودوي طبقه باند محمد ثلثو اعتماد دے۔

وہم حباً ما تمہم ومرضہم واما الطبقة
الثالثة فلا يشارها للعجل بها والقول بها
الا لخارجي الجاهل الذي يخطون اسباب
الرجال وعلى الحديث واما الرابعة فاشتقا
بمعنى او الاستنباط منها نوع تسمى من
المتأخرين وان شئت الحق فطوائف المبتدئين
من الرافضة والمعتزلة وغيرهم يمتثلون
بادق عناية ان يكسبوا منها شواهد
ما لا تصار بها غير صحيح في معارك العلماء
بالحديث

اوہم یہ دگر روایا تو دوی دیر کوچہ کہیند . او یہ درہم
طبقة بانی عمل او فتویٰ و رکول دھن ماہرینو او متحققینو
کار دے . چہ کہ اسباب الرجال او دخلو د حدیث حافظان
او ماہرین وی . او دخلو رے طبقہ احادیث جمع کول او د
دوی نہ دساتلو استنباط کول نہ تاخرینو و متشدینو
کار دے . او حقہ خبرہ خودادہ چہ بدعتی فرقے مثلاً
شیعہ کان معتزلہ وغیرہ دخلو بندہ ہجو د پارہ ہم د
دغہ طبقہ نہ دلائل فراہم کوی . لیکن د علما فیہ اختلاف
کئی د دے طبقہ یہ روایا تو بانی استدلال کول

صحیح نہ دے او

اوہم فتاویٰ بہ بیان د طریقہ د تفسیر د قرآن کریم کنیں .

د قرآن کریم د تفسیر متعلق انسان آزاد نہ دے . چہ کہ یہ خیال رائے او فہم سہیہ یو لفظ کو
معتد مناسبہ او گزیرہ فوہم ہے تہ دے لفظ معنی او وائی .

جلال الدین السيوطی فرمائی . چہ بعض خلق اول پہ ذہن کنیں یو مقصد او معنی راوی
و بیاد قرآن کریم د لفظ تفسیر دھے مطابق کوی . او بعض خلق تفسیر د لفظ پہ ہر ہضم
معنی سہ کوی . چہ صرف د عربیہ پہ ژبہ کنیں دھے گنجائش وی . او دے تہ نہ گوری . چہ دا
معنی د مشکلم د اصل مقصد یا د سیاق سباق سہ مطابق دہا کہ نہ . او آیات ما نیو ما ثرو سہ
بلا برکہ دہا او کہ نہ . او کہہ دیو معتد تفسیر مثلاً ابن جریر نہ دیو بدعتی مفسر قول نقل کوی . او
د اقصیل او نہ کری چہ دے تفسیر کنیں د دے قول پہ رکبیں د اہل سنت خد قول او
تفسیر د کردے کہ نہ . او بیاد پہ لکھ فرمائی .

فان الصحابة والتابعين والائمة اذا كان
ہم فی الآیة تفسیر وجاء قوم ففسروا الآیة
بقول آخر لاجل مذهب اعتقدوہ وذلک
المذهب ليس من مذهب الصحابة والتابعين

دیو آیت پہ تفسیر کنیں چہ د صحابہ و تابعینو یا د ائمہو
امامانو قول موجود وی . او سرہ د دے نہ یو کہ دلہ د
خیل مذہب د اثبات د پارہ د دے آیت پہ تفسیر کنیں چہ
قول راویا سی . نو دغہ مذہب پہ صحابہ و تابعینو کنیں چاہند

صار مشارکاً للمعتزلة وغيرهم من اهل
البدع في مثل هذا
نود ادله پدے کارکن د معتزلو او د نور بن عیون
برابرہ شوه (نمود بالله عن مثل هذا)

حافظ سیوطی المتوفی سنة ٩١١ و تفسیر او د مفسر د شروط و ادا و پدے بحث کنی د
تفسیر مند رجه ذیل طریقے نقل کریدی۔

۱) تفسیر القرآن بالقرآن دایوہ عامہ قاعدہ ده۔ چه یو متکلم بشر پدے خیل طویل کلام
کنی یوہ خبره پدے یو مقام مجمل او مطلقہ پر کنی دی۔ حکم چه هم دغه خبره ده پدے بل مقام
باندی مفصل طور باندی بیان کریم وی۔ قرآن کریم هم دغه عامہ طریقہ اختیار کریم ده۔ دد
وجہ نہ علماء و دافصلہ کریم ده۔ چه کریم د یو آیت یا د لفظ مفہوم و منطوق متعلق اشتباہ
پر یوچی۔ نو ددے نظائر و امثال د پدے باقی قرآن کریم کنی او کتے شی۔ او دغه نظائر و پدے روشنا
کنی د ددے آیت یا د لفظ مفہوم متعین کریم شی۔

علامہ ابن جوزی پدے بارہ کنی یو مستقل تصنیف کریدی۔ او حافظ سیوطی
د اتفاق پدے شاپر خطوینہ نوع کنی یو خود مثالونہ هم بیان کریدی۔ مثلاً۔

۲) فتلی آدم من ربہ کلمات کنی ددے کلمات شہ بیان نشته دے۔ لیکن پدے بل حای
کنی د کلمات خودے شوی دی۔ یعنی ربنا ظلمنا انفسنا الآیہ

۳) و او فواہمدی اوی بجهہ کم کنی داعمد او وعده خودے شوئے نہ۔ لیکن علماء
وای چه لکن اقم الصلوة و اتیم الزکوة و امنتم برسلی الخ کنی هم دغه وعده ذکر شوئے
۴) صراط الذین انصبت علیہم کنی هغه کسان متعین شوی نہ دی۔ چه پدے کوہ باندی الله
وہر بانی کریدی۔ لیکن پدے اولئک الذین انعم الله علیہم من الخسین الخ کنی ددے تفصیل
موجود دے۔

۵) تفسیر القرآن بالسنة المرفوعة دویمہ طریقہ داده۔ چه د زیر تحقیق آیت اولفظا پدے

بارہ کنی د رسول الله صلی الله علیہ وسلم د مرفوع قول یا فعل و تقریر تلاش او کریم شی۔

۶) تفسیر القرآن بالاقوال الثابتة عن الصحابة رضوان الله علیہم اجمعین کچھ مرفوع
روایت ثابت نہ شی۔ نو بیابہ د صحابہ کرام و اقوال ثابت و تفتیش کولے شی۔

امام احمد بن حنبل او صاحب د مستدرک الحاکم پدے علوم الحدیث کنی او نور و شینو
اوقفا و قصیر کریدی۔ چه د حایو هغه اقوال

چہ دے خبر و متعلق منقول وی۔ چہ یہ عقل و اجتہاد نہ معلوم میری۔ نو ہر پہ
حکم و حدیث مرفوعہ کنی دی۔ او کہ دے قسم متعلق نہ وی۔ نو دابہ دصحا بنی اجتہاد
وی۔ لیکن دا اجتہاد بہ دباقیو مجتہدینو داجتہاد نہ مقدّم او غورہ کنے شی۔
پہ صحابو کنی مشہور مفسرین قرآن سن کہ تیر شوی دی۔ خلفاء اربعہ ابن مسعود
ابن عباسؓ ابی بن کعبؓ زید بن ثابتؓ ابو موسیٰ اشعریؓ عبد اللہ بن زبیرؓ
لیکن پہ دے قولو کنی دیر مشہور او ماہر حضرت عبد اللہ بن عباسؓ دے۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم دے تہ دترجمان القرآنؓ نو م ور کرے دے۔ او یوحنا حضرت جبریلؓ
حضور تہ فرمائی و۔ چہ دے خبر الامۃؓ دے۔ دے دا بن مسعودؓ نہ شہر دیر شوالہ
ورستو ہم ژوندے و۔

ابن عباسؓ تہ دتفسیر پہ بارہ کنی دیر اسانید رسید لی دی۔ او مختلف او او گدے
او گدے حصے ہم دہ تہ منسوب دی۔ مگر پہ دے قولو کنی ہر سند بہار و زیات
قابل اعتماد دے۔ کو م چہ دابن ابی طلحہؓ المتوفیؓ سنہ ۳۲۰ھ پہ واسطہ ابن عباسؓ تہ
رسید لے دے۔ او ہم پہ دے باندہ امام بخاریؓ پہ پیل صحیحہ کنی اعتماد کرے دے۔
او ہم پہ دے سند دابن ابی طلحہؓ سنہ ۳۲۰ھ پہ دیر و واسطو باندہ ابن جریر الطبریؓ او
ابن ابی حاتمؓ ابن المنذرؓ وغیرہ دابن عباسؓ تہ تفسیری روایات نقل کریدی۔
او دومہ درجہ کنی دے حاکم المتوفیؓ سنہ ۴۰۱ھ او دناض بن الازرقؓ سنہ ۲۵۰ھ سند دے
حافظ سیوطیؓ پہ دے درے وارہ سند و باندہ منقولہ تفسیری کلمات الاتقان کنی
نقل کریدی۔ او دریمہ درجہ کنی دابن عباسؓ بخاریؓ وغیرہ ہر تفسیر و نہ دی چہ د
باقیوائے دتفسیر نہ پے نقل کریدی۔

۴۳۱ تفسیر القرآن بالاقوال الثابتہ عن التابعین۔ کچھ دے دصحا ابو صحیحہ او ثابت قول
ہم نہ وی۔ نو بیہ اکثر علماء وائی۔ چہ دتابعینو داقوال ثابتو تحقیق پکار دے۔ پہ دے
طبقہ کنی بے شمارہ مفسرین تیر شوی دی۔ مثلاً جہادؓ سعید بن جبیرؓ مکرّمؓ
ابن عباسؓ عطاء بن ابی رباحؓ حسن بصریؓ سنہ ۱۱۰ھ مسروق بن الاعدہؓ سعید بن
المسیبؓ ابو العالیہؓ سنہ ۹۰ھ۔ قتادہؓ حاکم بن مزاحمؓ وغیرہ۔

لیکن پہ دے قولو کنی زیات قابل اعتماد دے مکرّم مفسرین دی۔ چہ دا ترجمان

وئیلی دی۔ چہ لفظ دوسیلے عام دے۔ عمل صالح او ذوات و قنوتہ۔ لیکن داخلات
یا خود دے قاعدے پہ مطلب نہ پوہیری۔ یا تجاہل کوی۔ پہ اصل گئی ددے مطلب
صرف دادے۔ چہ ہر کلمہ پہ دے مذکورہ طریقہ وسرہ دیو آیت یا دیو لفظیو مفہوم و منطق
متعین شی۔ خود مفہوم چہ پہ خبر شی صادق وی۔ پہ ہفتہ بانڈ بہ ددے آیت حکم نافذ
کیری۔ مثلاً ہم ددے وسیلے چہ کو مہ معنی او مفہوم ثابت شی۔ خود ابہ عام وی۔ دلی
مطلب نہ دے۔ چہ منقول خوبیہ معنی وی۔ اوتہ و کورہ بلکہ معنی گورے او وائے۔ چہ دلی
دی۔ حکم چہ اصل پہ الفاظ او نص و صو کیں عموم دے۔

حافظ صاحب! قرآن کریم دے تفسیر دے طریقہ متعلق م دے تفصیل صی ددے دیارہ ذکر
کرو۔ چہ آیتہ دیارہ ستا پشان بل شوک صی تورے کریمہ مجوز خلاف پہ طور دے حجت
پیش نہ کری۔ حکم چہ دامن مذکورہ تفصیل ذاہل سنت حقائق دی۔

ان مسائل میں بے کچھ ژرف نگاہی درکار ہے۔ یہ حقائق ہیں تماشائے لب بام نہیں ہے۔

لیکن شاید حافظ صاحب ددے حقائق و نہ خان خلاص کری چہ

دریا کو اپنی موج کی طغیانوں سے کام لے۔ کشتی کسی کی بارہو یا درمیان رہے ہے۔

فصل اول پہ بیان حقیقت دے توسل او دعا و دعا گہ

حافظ صاحب "فصل اول پہ اشبات دے توسل" دے عنوان ماتحت فرمائی۔

"زد کردہ دا خبرہ چہ توسل مطلقاً ثابت دے پہ دے آیت کریمہ سرہ چہ "یا ایہا الذین امنوا
تقوا اللہ وابتغوا الیہ الوسیلۃ"

لیکن افسوس دے۔ چہ دوی دے توسل پورہ حقیقت او انواع ندی بیان کری۔ پہ حاشیہ
کیں چہ غہ معمولی و مخلوط خونہ دے تفصیل کرے دے۔ دھتے حاصل دادے۔

۴۸ سوال پہ حق "دے صالحینوسرہ جائز دے۔

۴۹ ما وئیل چہ "دے دعا و دعا گہ" یا "تے بابا تہ ماتہ وئیل او جوئی راکہ" جائز دی۔ او دانہت
ہماژ دے۔ لکہ جیسلی "فرمائی وی۔ انما انارسل ربک لاجب لک۔

۵۰ کہ ولی یا نبی تہ داسے او وائی چہ۔ تہ ما دیارہ دعا و دعا گہ۔ خود اہم جائز دی۔ حکم چہ
دعا و میت پہ اختیار کیں دے۔ او دعا دے اور دے آخرت نہ دے۔

۴ د حافظ صاحب دلائل ۴

د دے مقاصد ثلاثه د پاره مند رجه ذیل دلائل بیان کری شویدی.

(۱) وابتغوا الیه الوسیلة حافظ صاحب فرمائی چه په دے کښ تهنل صلح او ذوات فاضله دواړه داخل دی. او مفسرین هم دغه وائی. او د قولو مفسرینو د نه کیند ک د پاره کښه صرف د روح البیان دا عبارت ذکر کړې دے. "الوسیلة علماء الحقیقة ومشائخ الطریقه" ۵۶/۱ (۲) ولوانهم اذ ظلموا انفسهم جاءوک فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول.

فرمائی. ځکه چه دعاصی راتلل او بیا استغفار د نبی هغه لړۍ د توسل دے. (لیکن د دے وضاحت کولو تکلیف یی ندے کړې چه دا توسل بالذات (اوپه د آیت سره یی پس د وفات د پیغمبر نه جواز د توسل هم ثابت کړې دے.

(۳) حدیث داغی. د دے حدیث متعلق د صاحب موصوف محمد ثانی او فاضلانه تحقیق هم دومره قدر دے. چه واخر البخاری فی تاریخه معنی توجیه استغثت بک انتی.

(۴) د حضرت تهنر په زمانه کښ د قیط په وخت کښ استسقاء او توسل بالعباس. د دے هم دے محدث کبیر "د توسل د نوعیت وضاحت ضروری یا د خپل مقصد د پاره مفیده

ندے کړې. او د تحقیق صرف دا "جوهر پاره" یی ذکر کړې. چه کان داخل دے سپه نتوسل مضار باند. نو معلوم شوه. چه د دوی عادت داوه. چه توسل به یی نیولو.

(۵) آعرابی رسول الله صلی الله علیه وسلم ته د خط شکایت او کړ او دا شعری او وے. س

ولیس لنا الا الیک فرارنا : واین فرار الناس الا الی الرسول :

نو حضور منبر ته او خوت او سوال یی او کړ. چه اللهم استغنا الحدیث (ای خدایه باران او

(۶) توسل وړاند د وجود د نبی کریم صلح نه هم جائز دے. ځکه چه اهل کتاب به توسل کولو په مشرک ثوباند په نبی صلی الله علیه وسلم سره او دعا به یی کول.

"اللهم انصرنا بالنبی المبعوث فی اخر الزمان" (خازن. مدارک) او په "فتح الرحمن فی ترمیم القرآن" کښ ذکر کړې دی. "ان یهود خیبر کانوا قبل خلقه استغفوا الله وقالوا وانصرنا بالنبی الموعود فی اخر الزمان" (لانتی بلفظ المؤلف)

(۷) توسل د آدم په حق د همد صلح سره. (الحاکم فی مستدرک)

(۸) په مدارک او مواهب کښ د استغفر لهم الرسول د لاند دا واقعہ ذکر کړې ده چه

یو اعلیٰ د حضور دروئے خاورے مبارکے پہ سر او فوسے او ای وے یا رسول اللہ
د پاره دعا او غواریہ نو دروئے آواز راغے چہ تاتہ خدای مغفرت اوکے۔

۹۰ حضرت عائشہ ؓ د خط پہ زمانہ کن خلقوتہ او وے۔ چہ د حضور دروئے او داسہ
پہ مینج کن دریمج پر یکدی۔ چنانچہ هغوی داکار اوکے او باران او شہ او دے کال تہ
عام الفتق وائی۔

۱۰۰ د نستر د علاقے خلقو بہ یہ دانیال علیہ السلام باند باران و غایرہ د پاره توسل نیوے۔

۱۱۰ نبی علیہ السلام پہ فقہاء علمگیر نو باند توسل نیولے دے۔ یتوسل بصالحی المہاجرین

۱۲۰ عباس بن سنیہ کن دی۔ عن ابن عباس ؓ قال تأتی النار کل مام الی المدینة فتسکون

المسلمون الی غیرہ فقال لعلہم خذ هذا الرداء فاذا جاءت النار فقل یا نار هذا ردای

عمرہ ففعل ورجعت فی الحال ولم تعد۔ وایضاً ات زلزلة عظيمة فی زمان عمر ففعل

الارض بذرتہ وقال اسکنی انا عدل فسكنت او

۱۳۰ اذا تعیرتم فی الامور فاستعینوا من اهل القبور۔

۱۴۰ پہ طریقہ محمدیہ او دھغہ پہ شرح بریقہ کن دا عبارت دے۔ يجوز التوسل و

الاستعانة بالانبياء و الصالحين بعد موتهم لان المعجزة و الكرامة لا ينقطعان بالموت

ولا ينكر الكرامة بعد الموت الا رافضی و الولی فی الدنيا كالسيف فی الغمد فاذا مات تجوز

عنه فيكون اقوى تصرفاً۔ (مستخرج)

۱۵۰ شیخ عبد الحق ؒ فرمائی۔ من يستمد فی حیاته یستمد بعد مماته قال الشافعی رقبہ

وسی کاظم تر یا ق حریب۔

۱۶۰ پہ مقدمہ د شافعی کن دی۔ چہ امام شافعی ؒ بہ توسل پہ ابو حنیفہ ؒ سرہ کا وو۔

۱۷۰ شاہی جلد دوم کتاب الزبج کن دی۔ اذا انفلتت دابة احدکم فليصل ركعتين

وليقرأ الفاتحة فليقل يا سیدی احمد بن علوان ان لم ترد علی ضالتي لنزعنک

عن دیوان الاولیاء و هذا عجیب۔

دے ”نا قابل تردید او عالمانہ“ دلائل نہ بعد ”عالمہ موصوف“ د روح البیان پہ

حوالہ وائی۔ چہ شفاعت او توسل پہ یومعتی دی۔ او منکر د توسل پہ شان د شیطن

دے۔ او بیا نصیحت گوئی چہ پس تہ فکر اوکے چہ کبر او کثرت۔

داوۃ دمصحف دتوسل مطلق داثبات دپاره قولہ سرمایہ کل۔

پہ دے مزومہ دلائلو بہ محتاجہ ہلہ صحیح طور بانہ ذہن نشین کیری۔
چہ زہ دتوسل اوڈ ہفہ داقسامو متعلق خیل نقطہ نظر واضح کریم۔

مفہوم دتوسل | لفظ د"توسل" ماخوذ دے د"وسیلہ" نہ۔ اوڈ وسیلے عامہ اومتعارفہ معنی پہ لغت دعرپو کیں "قرب" نزدیکت

دے۔ ایف بن زیان البہانی وائی۔

وَلَمَّا عَصَيْنَا سِوًا تَقَطَّعَتْ ۖ
وَسَائِلُ كَانَتْ قَبْلَ سِلِّ جِبَالِهَا ۖ
ہرکہ چہ مونہ نورے پہ لاس کیں واعستے۔ نو
صحیح اوسالم قرابتونہ اوخیلوے اونشیدے۔

"قتیلہ بنت نصر بن الحارث" دخیل پلار پہ مرثیہ کیں وائی۔

وَالنَّصْرُ أَقْرَبُ مِنْ أَصْلَتِ وَسِيلَةٍ
وَإِحْقَاقِهِمْ إِنْ كَانَ عِشْقٌ يُعْتَوِّدُ
خا پلار نصرتانہ دیر تر دے دے۔ دجہتہ دقربت نہ
اودے دقولونہ زیات ہتار دے۔ چہ دہ پہ مونہ نورے

لیکن دا لفظ دوسیلہ پہ محاوراتو کیں پہ اسی معنی کیں ہم مستعمل کیری۔ یعنی
ماہیتوسل بہ الی الشئی ہر ہفہ شئی چہ بویل شئی تہ ذریعہ دقرب گر خولے شئی۔ دہ
مفہوم پہ اعتبار سرکہ د"توسل" معنی "طلب القرب" دہ۔ لکہ چہ منہی الارب کوی
توسل نزدیکت جستن پیرے و بکارے۔ توسل پہ یوخیز یا پہ یوکار سرکہ نزدیکت لبول لہا۔ مثلاً

یَقَالَ تَوَسَّلْ إِلَيْهِ بِوَسِيلَةٍ أَيْ حُلٍّ عَمَّا
تَقَرَّبَ بِهِ إِلَيْهِ. وَكَارَ كَرُونَ كَهْدَانِ
ویلے کیری۔ توسل الیہ بوسیلہ یعنی داہے کارے اوڈ
چہ دہفہ پہ وجہ دے فلاتی تہ نزدیکت بشہ۔ اوداہے
کارکول چہ دہفہ پہ وجہ قرب حاصل کیری۔
نزدیکی و تقرّب دست دہرہ۔

دوسیلے اقسام | دوسیلے خلور قسمہ دی۔ اوڈ ہر یو تفصیل مندرجہ ذیل
(۱) "وسیلہ قرب نجات" دقرآن وحدیث اودتواتر دات

نہ دا خبرہ پہ واضح طور بانہ ثابتہ دہ۔ چہ وسیلہ دقرب و نجات صرف ایمان او عمل
صالحہ دے۔ یعنی ہفہ ذریعہ چہ پہ ہفہ بانہ انسان داللہ تہ قرب او محبت حاصل
اود دوزخ دعذاب نہ پر نجات موئی۔ صرف ایمان او عمل صالحہ دے۔ پہ دے خبر
دقرآن کریم بے شمار آیتونہ اوڈ رسول اللہ صلعم دیر احادیث دلالت کوی۔

لہ محاسبہ مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور دہ محاسبہ باب الرائی تہ منہی الارب ص ۳۳

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا
وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ
رَحْمَةَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ
البقرة آیت ۱۷۷

وَالصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابُوا
الْمُصِيبَةَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
وَقَالُوا بِالْحَقِّ وَاللَّهُ أَكْبَرُ
ان اباہریرہ فرمایا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم حین انزل اللہ وَاَنْزَلَ
عَشِيرَتَكَ الْاَقْبَرِينَ قَالَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ
اشْتَرُوا انْفُسَكُمْ لَا تَعْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ
شَيْئًا يَا بَنِي عَبْدِ مَنَاافٍ لَا تَعْنِي عَنْكُمْ
شَيْئًا يَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ
لَا تَعْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا يَا صَفِيَّةُ عَمْرُو
رَسُولِ اللَّهِ لَا تَعْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا
يَا فاطمة بنت محمد سلینی مَا شَدَّتْ
نِ مَالِي لَا تَعْنِي عَنْكَ شَيْئًا

دے قسم آیات او احادیث ویردی . چہ واضح طور بانڈید ہے دلالت کوی
پہ د اللہ قرب او عذاب الہی نہ نجات صوف پہ ایمان او عمل صالح بانڈید حاصل
اور ہم ددغ وسیلہ طلب کولو حکم اللہ تع د سورۃ مانڈے پہ ہفہ آیت کنی کریدے
چہ د فریق مخالف شہور او مایہ ناز د لیل دے .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا
الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ
لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

بخاری مؤلف ۲ و مسلم مؤلف ۳ ج ۱ و مسند احمد مؤلف ۶ و الوعانہ مؤلف ۱ ج ۱ : ۱۲

د آیت وسیلہ تفسیر

د قولونه اول مونږ د لفظ "وسیلہ" د مفهوم و
منطوق د پاره د دے په سیاق و سباق کښ سوچ
کوو. دا آیت د سورة مائد د شپږم څو ایت دے. د دے نه قبل د یهود
او د اهل کتاب د قبائلیو د سلسلہ دده چر په هغه کښ یو قسم او خرابه صرف پدے
خبره فخر کول او په نور و خلقو باند د فضیلت دعوی کول وو. چر مونږ د انبیاء علیهم
السلام اولاد یو. یعنی صرف په صاحبزاده والی باند د فخر کول. لکه چر الله تم فرمایي.
وقالت الیهود والنصارى نحن یهود اوفضاری دا دعوی کوی. چر مونږ د الله تم د خاصو په
انباء الله واحباءه (آیت ۱۲) شان یو. اود هغه دوستان یو. (د هغه د پیغمبرانو اولاد یو)
د دے نه بعد الله تعالی د دے دعوی تر دید کوی. چر تا سو صرف په صاحبزاد کښ
ماتنه نزد دے کید نه شی. بلکه په اتباع د حق نزد دے کید نه شی. او اوس ستا سو د قرب
او د نجات وسیله صرف د هغه رسول اتباع ده. کوم چر پس د عیسی علیه السلام نه تا
قره الیرب شوی دے. (محمد ص آیت ۱۹) او بیا په رکوع ۱۱ کښ ورته وایي. چر کو رڼی
ستا سو مشرانو ته هر کله چر موسی علیه السلام د جبارین شام سره د جهاد کولو حکم
اوکړ. اود دوی انکار او مخالفت اوکړ. نوسه د دے نه چر د دوی صاحبزادگان وو. الله تم
خلو دینت کاله په دوی باند عذاب راوست. چر حیران او پریشان گرځیدل.
نو معلومه شوه. چر د عذاب نه د خلاصی او د الله تم د قرب وسیله او د رحیم ذات
فاضله ندی. حکم چر د ذوات فاضله سره خود دوی تعلق وه. خو چر د دے ذوات
فاضلو د تابع لرئ نه یی روگردانی او کرل. نو په عذاب کښ گرفتار شو. او د الله تعالی د
قرب په ځای د هغه په قهر او غضب اخته شو.

او بیا د دوی توبه نظیر او مثال کښ په رکوع ۱۱ کښ د آدم د حقیقی ځامنو واقع بیان
کړید. چر هابیل د خپل اخلاص او عمل صالح په وجه مقبولین او مقربین کښ حساب
شه. او قایل په خپله نافرمانی او فساد سره باوجود د دے نه چر د آدم علیه السلام خپل
خوځی وه. تا سو خود پیغمبرانو حقیقی ځامن نه یی بلکه نو اسی یی مردود شه.

او بیا الله تم د قایل د دغه فساد په مناسبت د بعض امور د فساد او د هغه د سزاگانو ذکر
کړ دے. مثلاً د ماشی او د خلقو نه د مال اغستو د پاره په لار کښ کینا منل یعنی شوک

کول او د غل سزا شو. او د شوکمار او د غلو د سزا کولو د بیان په مینم کین الله تع. مؤمنان
ته فرمائی. چه دخدا شی نه او بریزئی. او هغه ته د نزدیک ذریعه اولتوئی. او اولتوئی
فرمائی. چه کافر اوتوبه په پیه و رخر د قیامت سخت سزا ورکولے شی. حکم چه دوی
سزا به دا وسیله موجوه نوی.

هر منصف او فهم انسان ته د دے سیاق سابق نه دا واضح ده. چه په دے آیت کین
د وسیله نه مراد ذوات فاضله او صالحین هرگز نه دی. حکم چه د کلام سلسله در اصل
هم د هغه وسیله په تردید کین ده. چه د کوم د دعوی اهل کتاب کرے وه.
نو د دے "الوسيلة" نه ذوات فاضله مراد ول د هغه غرض او مقصد نه بالکل مخالف
دے. چه د کوم د پاره دا سلسله کلام را لیر لے شویده. یعنی د کید و ذوات فاضله
وسيلة د قربی او نجات. لا اذ ارشاد وسیله ذوات فاضله یقینا دی.
دا خود ربط الایات تقریر وه. اوس د ربط الکلمات تقریر واورئی.

د "وابتغوا الیه الوسيلة" نه قبل د ایمان او د تقوی (د گنا هونو او دشو کنه عاصات)
حکم دے. او د دے نه بعد د جهاد فی سبیل الله حکم دے. نو د دے نه هم صاف معلوم
شوه. چه د وسیله نه مراد عمل صالح دے. حکم چه د دے نه د ذوات فاضله د مراد
کولو په وجه د کلام تو ربط نه نقصان رسیری. کما لا یخفی علی اللیب.

د وسیله تفسیر د صحابو او د تابعینونه
د قرآن کریم د تفسیر د طریقو
بیان کین دا ذکر شوی دی. چه

بهترین تفسیر بین د تابعین د د ورنه د محمد بن جریر الطبری تفسیر دے. او د دے
تفسیر خلاصه د حافظه الدین اسمعیل بن کثیر القرشی الدمشقی المتوفی سنه
تفسیر ابن کثیر دے. نو مناسب ده. چه د دے آیت د وسیله تفسیر د صحابو او د
نه چه حافظه مذکور ذکر کرے دے. هغه نقل کرے شی.

یقول تعالی امر اعباده المؤمنین الله تم خلو مؤمنانوبند کانونه د "تقوی" امر کوی. او
بتقواه وهی اذا قوت بطاعته کان لفظ د "تقوی" چه د طاعت سره یو خای ذکر کرے شی. نو
المراد بها الانکفاف عن المحارم و د دے نه مراد د هر امنه بخان سائل او د منع کر شی کار و
ترک المنهیات وقد قال بعدها بر خود وی. او د تقوی د حکم نه پس الله تعالی فرمائی.

وابتغوا اليه الوسيلة قال سفيان
عن طلحة عن عطاء عن ابن عباس
في "القرية" وكذا قال عطاء وابو وائل
والحسن البصري وقتادة وعبد الله بن
كثير وابن زيد وغير واحد
وقال قتادة أي تقرئوا اليه بطاعته

والعمل بما يرضيه
وقرأ ابن زيد أولئك الذين يدعون
يبتغون إلى ربهم الوسيلة
وهذا الذي قاله هؤلاء الأمة للخلاف

بين المفسرين فيه
وانشد عليه ابن جرير قول الشاعر
ع اذا غفل الواشون عدا الوصلنا
وعاد التصلقي بيننا والوسائل
وقوله "وجاهدوا في سبيله" كذا
امر بترك الحرام وفعل الطاعات امر
بقتال الأعداء من الكفار والمشركين
الخارجين عن الطريق المستقيم
والتاركين للدين القويم.

حافظ صاحب! او ناظرین کرام!
 علیہ السلام: ترجمان القرآن حضرت ابن عباس
 یہ شاگرد افکنند امام مجاہدؒ نہ او دآ
 حوی نہ واوریدہ۔ او امام ابن جریرؒ
 لوستہ وک۔ ہفہم تاسوا ولوست۔ او دآ
 کہ حوک معلومول غواہی۔ نو تفسیر ابن ج

وابغوا الیہ الوسیلة . امام سفیان رحمہ اللہ دحضوت ظہیر
 نے اودے دحضرت عطاء رحمہ اللہ اودے دحضرت ابن عباس
 نے نقل کوی . چہ مطلب دادے . چہ طلب اوکیے داللہ
 : قرب او . نزیکت او دارنگے مطلب حضرت عیاض
 ابوہادئ حسن بصری رحمہ اللہ قتادہ رحمہ اللہ بن کنین او
 ابن زید او نورددیرو تاجید او مفسرین بیان کیے . امام
 قتادہ رحمہ اللہ معنی پیک الفاظو کریدے چہ خان نزدے کرئی اللہ
 دھہ پہ تابعدا رہی او دھہ کارو نو پہ کولو پہ ہڈ پراضی
 او ابن زید دچل قول پہ تا ئید کنی دسورۃ بنی اسرائیل آیت
 لوسیتے دے . چہ اولئک الخ . اوداکوم قفسیر دوسیلے چہ
 امامانو کریدے . پی مے کنی دمفسرین غم غلافشتہ
 امام ابن جریر ددے معنی دتا ئید دپارے داشعرویتے
 دہ دخت چہ چقل مار دچقلے نہ غافلہ شہی . نو مونز بہ چقل
 تعلوتہ را اوگرکو . اوخونز صفائی اوخیلوے بہ پیرتہ را اوگرئی
 او بیافرا بی . وچا ہدوا فی سبیلہ ہرکدہ چہ دمارو د
 پر بخود او دعبادتو دکولو امر اوکے . نو دپسے یے دہشتہ
 داسلام سے دجہلا دجنگ کولو حکم اوکے . چہ کفار او
 مشرکان او پر بخود وکی دصحیح دین

உ1-ரு

حافظ صاحب! او ناظرین کرام! د لفظ "وسیلہ" معنی او منطوق تا سو د
 "عبر الامة" ترجمان القرآن حضرت ابن عباسؓ نہ او د اکابر تابعین و نہ خصوصاً د ترجمان القرآن
 یہ شاگرد انوکھ نہ او د امام مجاہدؒ نہ او د ابن مسعودؓ یہ شاگرد انوکھ نہ د زید بن اسلمؒ د
 حوی نہ و او ریدہ۔ او امام ابن جریرؒ ہم د دغے تفسیر د مزید توشیح د پارچہ کو م شعر
 لوستے وے۔ ہر ہم تا سو او لوست۔ او د ابن عباسؓ او د مذکورہ تابعین مکمل اسانید
 کہ کو معلومول غواہی۔ نو تفسیر ابن جریر د او کوری (تفسیر ابن کثیر ص ۵۳۵ ج ۲ ص ۱۲)

سہ ہفتی ایہ مشرکانو کو م کسان چہ تا سو د مصیبت یہ وخت کبولی ہغوی پخیلہ د اللہ د نزدیک طلب کو ی ۱۱

لیکن باوجود ددے نہ حافظ کفایت اللہ صاحب مولبرتہ ارشاد کوی۔ چہ مفسر
 ددے نہ ذوات فاضلہ ہم مراد کړیدی۔ اوپه مثال کښ د طبقه اولی (صاحب کرام)
 و د طبقه ثانیه (تابعین عظام) او د طبقه ثالثه (مدون تفسیرونه ابن جریر و غیره)
 یو تفسیر نوم هم نه اخی. او نه په متأخرینو کښ د یو کتاب ذکر کوی. او که کوی.
 و صوف د "روح البیان" ذکر کوی. شاید د دوی په خیال کښ روح البیان د ددے
 یو مفسرین مختار کړی ددے. او با اختیار نمایند. چہ ددے خه وائی نو هغه به د دوی
 قول کړلای شی. اگر که د هغوی قول د ددے نه علاوه وی. کچرے صورت حال هم
 اوی نو

ه کوئی بتائے کیم بتائیں کیا؟

ضرورت خو نشته مگر حافظ صاحب د مزید قسے د پاره د متأخرینو یو خو حواله
 پیش کوم. چہ دا ثابتہ شی چہ د طبقا تونلا تود اقوال مطابق متأخرینو هم ددے
 معنی کرے ده. آما علی السنۃ ابو محمد الحسین الفراء البغوی المتوفی سنه ۴۱۷ فرمائی
و ابتغوا اطلبوا الیه الوسیلة ای القریة یعنی د الله تعالیٰ د قرب او ترصیحت طلب او کړی. او
 معنی ددے مجاوره سره مطابقه ده. چہ توسل الیه بکنایه
 قریة الیه. فصله من توسل الی فلان بکنایه ای
تقرب الیه.

صاحب د "کشف الظنون" وائی چہ البغوی په خپل تفسیر کښ د صیابو تابعینو
 و نور و آموږنه بالا سناد تفسیرونه نقل کړی دی.

الآما علی السنۃ علاء الدین علی بن محمد البغدادی العروفي بمخازن المتوفی فرمائی.
و ابتغوا الیه الوسیلة یعنی و اطلبوا
 لیه القرب بطاعتهم و العمل بما یرضی
 و انما قلنا ذلک لان جماعه تکالیف
 محصورة فی نوعین لاثالث لهنما
 احد النوعین ترک المنهیات و الیه الاشارة
 بقوله و اتقوا الله و الثانی التقرب الی
 الله تعالیٰ بالطاعات و الیه الاشارة بقوله
 د و ابتغوا الیه الوسیلة مطلب دادے. چہ د الله د قرب او د
 نزدیک حاصلولو د پاره د هغه تابعین او کړی. او هغه
 کارونه کوی. چہ هغه یو شمیر الیری. او د توبه د اغوشه
 او کړه. چہ قول احکام د ددے شمع دی. بود نار و د ویر بخود
 دی. او ددے اشاره ده په ددے قول کښ چہ و اتقوا الله
 او د ددے خطای پاکته خان نزد ددے کول دی. د هغه په
 تابعینو سره. او ددے ته اشاره ده په ددے قول سره

و ابغوا الیہ الوسیلۃ .

چہ و ابغوا الیہ الوسیلۃ .

جلال الدین السیوطی المتوفی سنہ ۸۹۱ھ فرمائی .

و ابغوا الیہ الوسیلۃ ما یقربکم الیہ طلب او کرمی دھنہ خبر چہ اللہ تعالیٰ نہ پر نزدیکی
من طاعتہ . چہ ہنہ فرمان برداری داللہ تعالیٰ دہ او

حافظ صاحب بہ زر اعتراض او کی . چہ داخو قول شافعیؒ مذہب والہ دی .
نود خفی مذہب دیو بہترین مفسر قول پیش کو م .

حافظ الدین علامہ عبد اللہ النسفیؒ دچہ پہ خفی فقہاؤ کیں بہترین فقیر دیے
اود دہ بل تصنیف کنزالدقائق یومئذ اول کتاب دیے . او پہ ہنہ متون کبزد سے
دیے . چہ نقل د مذہب گوی . فرمائی .

ہی کہ ما یتوسل بہ ای یتقرب من وسیلہ اصل کیں ذریعہ د قرب تہ وائی . کہ خیلویؒ
قراۃ او صنعتہ او غیر ذلک فاستعیرت او کہ خہ کار کول وی بابل شہری . او بیاد الفاظ فصاحت
ما یتوسل بہ الی اللہ تعالیٰ من فعل کولو اود کناھو نوڈ پر بخود لورہ پارسہ استعمال شوہ
الطاعات و ترک السیئات . دے او .

حاصل دادیے . چہ د قرب او نجات وسیلہ ایہان او عمل صالح دیے .
نو حافظ صاحب کہ عام کول فواری . نود ہنہ د خیلو تو لو مصادیق او جزئیات توتہ
عامہ کری . یعنی کوم شئی چہ د عمل صالح پہ تعریف کیں راخی . کہ عمل ظاہری وی کہ
عمل باطنی وی . ہنہ تہ د وسیلہ د قرب و نجات او وائی .

چشم ماروشن و دل مارشاد : مونہ تہ پہ سر و ستر گو منظور دیے . مثلاً دایہ
د او وائی چہ محبت د صالحینو سرکا سائل . او کچہ سے ژوندی مے وی . نود دھنوی خدا
کول . بلکہ صرف دھنوی پہ مجلس کیں کینا ستل . دھنوی د دین خبر سے زدہ کول .
اود دین کو سے خبر سے چہ مونہ تہ دھنوی او خائی . یا پچیلہ د دین پہ کار و نو کبر کو م
کار و نہ چہ گوی . پہ دھنوی کیں د دوئی پہ نقش قدم تلل . پہ شرعی طریقہ زیارت
تلل . او دھنوی پہ ہو کیں دعا کول . او د قبر و نود شریعت مطابق احترام او ادب کول .

یعنی د پاسہ پر نہ کینا ستل او خیمے و ربانہ نہ کینو دل . ل باب التاویل المعروف بخازن ۳۳

لہ جلالین ص ۳۳ مدارک ص ۳۳ ج ۱ مصری ص ۱۳۳ د ترجمہ ہنہ فقہانہ دہ چہ نسخہ صنعتہ وی او کہ ضمیمہ

او کچھ دے دے شرعی مقدار مطابق قبروی۔ اوپر خہم نوی۔ نوپہ خیل حال پر بخود
 وغیرہ قول اعمال صالحہ پر دے وسیلہ کن داخل دی۔ او شکر چہ تخصیص یہ یوما
 عمل صالح پورے کوئی نو دلیل و پیش کری۔ نو مونز نہ خہ اعتراض نشته۔ حکم
 دا خود اهل سنت والجماعہ ذمہ توجانی دے۔ چہ اصل پہ نصوض کن عوام دے
 حافظ صاحب! د آیت وسیلہ پہ تفصیل و تفسیر کن دیر نکات ہم شہدایکن
 ہ اے کہ پیش تو قسم و غم دل ترسیلہ
 کہ دل آزرہ شوی ورنہ سخن بسیار است
 لہذا تا تہ دامشورہ در کومہ چہ د قرآن کریم د تفسیر نہ قبل خان لک او تہ۔ چہ
 طاقت و خومرہ دے۔

سے ٹھو کریں مت کھائے چائے سنبھل کر ویکہ کر:

چال سب چلتے ہیں لیکن بندہ پرور ویکہ کر:

لفظ ”وسیلہ“ یہ سورۃ بنی اسرائیل کن ہم پہ دے معنی د قرب او د نزدیکی
 کن استعمال شوے دے۔ نو د تفسیر دا اول طریقہ یعنی ”تفسیر القرآن بالقرآن“
 تقاضی ہم دادے۔ چہ مراد د وسیلہ نہ یہ آیت د مائدے کن ہم دغہ قرب دے۔
 آیت د بنی اسرائیل دادے۔

قل ادعوا الذین نعمتم من دونہ
 فلا یملکون کشف الضر عنکم ولا تمویلہ
 اولئک الذین یدعون یمتخون الی
 ربہم الوسیلۃ الیہم اقرب ویرجون
 رحمۃ ویخافون عذابہ ان یغالبک
 کان محمد وراہ ربنا اسرائیل علیہم
 د جانا تو نہ بہ د مشرکانو یوے دے
 دوئی سفر کولو۔ نو د جانا تو د رئیس پناہ بہ یے غوختلہ او دھغہ پہ نوم بہ یے نڈ رو نیار
 ور کو۔ او چہ نبی کریم علیہ السلام پیرا نو تہ تبلیغ شروع کہ۔ نو د جانا تو یوہ دلہ مسل
 شوہ۔ او عقید مند وہ بہ ہر شان دوئی نہ امل د غوختہ۔ او رابلل بہ یے۔ نو اللہ تعا

دامد کورہ آیت پدے بارہ کن نازل کہ چہ تاسو چہ کو م جناتو تہ آوازونہ کوئی۔ اوامدا
ترین غوالہی۔ هغوی پہ خیلہ مسلمانان شویدی۔ اوڈ اسلام پہ تابعداری سرہ خبری
خان نزد مے کوئی۔ او تاسو هغه شان ورتہ آوازونہ کوئی۔

تاسولہ خوبکارو مے چہ دوئی رب تہ د نزدیکت کومہ وسیلہ (اسلام) لتو لے دہم
هغه وسیلہ تاسو هم اولتوئی۔ او مسلمانان شیئے۔ اوڈ اسلام پہ تابعداری سرہ خان
الله تعالیٰ نزد مے کری۔ او پوخت د سختی کین صوفی الله تہ فریاد اوزاری کوئی۔

وسیلہ ارشاد | چونکہ وسیلہ د قرب و نجات صرف ایسان اوصل و عبادت دے
او عقل انسانی پہ امور د تقرب یعنی د عباداتو معلومولو کین

مستقل ندے۔ د دے چہ نہ مونہ تہ د عباداتو او د امور و د تقرب د معلومولو دیار
د وسیلہ د ارشاد ضرورت دے۔ او د وسیلہ بنیادی طور باندی خوا نبیاء علیہم السلام
دی۔ چہ پہ هغوی باندی وحی کیری۔ او دوئی د اوستی مخلوق تہ رسوی۔ او د عبادت چل
ورہ خوئی۔ او د انبیاء علیہم السلام د نائبانو او خلیفگانو پہ حیثیت باندی علماء و
اومشاخر عاملین رحمہم الله هم وسائل د ارشاد دی۔ او امت تہ د اسے بلہ وسیلہ
د دے نہ نشتر دے۔ چہ پہ هغے سچہ دوئی د الله تعالیٰ د نزدیکت کارونہ معلوم کری۔
د دے وجہ د الله تعالیٰ د انبیاء علیہم السلام مطلق او د علماء گرامو او د مشائخ عظامو د نیکی
پہ کارونو کین اطاعت او تابعداری لازمہ کریے دہ۔

اولئک الذین هدلهم الله
دایمہ بران هغدی۔ چہ دوئی تہ خلای صمیم لار خودے
فہلہم اقتداء۔ دہ۔ نو تہ د دوئی د دغہ لارے تابعداری کوہ۔ اہ

اطيعوا الله واطيعوا الرسول
د الله او د رسول تابعداری کوئی اوڈ با اختیار و خلقو
واولی الامر منکم۔ (د حکامو د فقہاؤ) تابعداری کوئی۔

د آیت اگر کہ پہ حق د امر اوجیش او د حاکمان وقت کین نازل شوید مے۔ لیکن
مفسرینو پہ دے کین علماء او فقہاء هم داخل کریں۔ چہ دوئی هم د دین پہ
کارونو کین د معلبینو او مرشدینو پہ حیثیت با اختیار دی۔ بلکہ حاکمان او امراء
هم پہ وخت د ضرورت کین د دوئی نہ مشورہ الخلی۔

علی بن ابی طالب ع عبد اللہ بن عباس ر نہ نقل کرے دے دے

« واولی الامر یعنی اہل الفکر الدین
قال مجاہد وعطاء والحسن البصری
وآبو العالیۃ یعنی العلماء
علامہ قسطلانی فرمائی۔

ای ذوی الامر وہم الخلفاء الراشدون
ومن سلك طریقہم فی رعایۃ العدل
ویدلہم فیہم القضاء واموال السنۃ
موانہ الناس بطاعتہم بعد امروہم بالعدل
تبیہا علی ان وجوب طاعتہم ماداموا
علی الحق ع

امام رازی فرمائی۔
« واولی الامر منکم ای اہل الحل والعقد من
حافظ ابن کثیر فرمائی۔

والظاهر والله اعلم انہا عامۃ فی کل
اولی الامر من الامر والعلما ع

خلاصہ دادہ چہ دا خبرہ بالکل واضحہ دے۔ چہ انبیاء علیہم السلام وعلما ع
ومشاخر عالمین موثر تہ دین لا رخصہ ونکی دی۔ او وسائل د ارشاد دی۔
وکچہ دے صاحب د روضہ البیان کو م عبارت چہ حافظ صاحب نقل کرے دے۔ مطلب
داوی۔ نو

چشم ماروش و دل ماشادہ لیکن دامطلب د آیت د سورۃ مائدہ نہ نہ معلوم ہوا
اکہ دے آیت او د نور و د اقلو نہ ثابت ہیری۔ فافہم۔

وسیلہ حل مشکلات
د دنیوی مشکلات او مصیبتون و ظاہری و سائر
دنیوی اسباب دی۔ دا دنیا عالم اسباب دے

اوپر دے کیں انسان نہ چم خمورہ مشکلات پیش کیڑی۔ اللہ تم دھرو د پارہ خرنہ
سبب او وسیلہ ہم پیدا کرے دہ۔ لیکن چونکہ انسان نہ قوۃ خالقہ او تگوینہ حاصل
نہ دے دے وجہ نہ دے مشکلات و حل اسباب فراہم کول ددہ پہ اختیار کیں نہ دی۔
بلکہ یہ دے کیں دے اللہ نہ محتاج دے۔ او کچھ اسباب فراہم ہم شئی نو بیا ہم دے
د اختیار نہ نہ خلاصیڑی۔ حکم چہ اسباب پہ خیلہ موثر نہ دی۔ بلکہ تاثر پیدا کر کے صرف
اللہ تعالیٰ دے۔ دے وجہ نہ پس دے موجود کید و اسباب نہ انسان دیتہ محتاج دے چہ اللہ
پکین اثر پیدا کرے۔

بہر حال انسان فقیر محض دے۔ او اللہ تم غنی محض دے۔ نو پہ دے دنیا کیں داسے یو
آخری وسیلہ او ذریعہ بکار دہ۔ چہ بہ وقت دے مصیبت و نواوہ مشکلات تو تھیدیت زدہ انسان
خفہ نہ رجوع کوی۔

دعا مسئلہ | قرآن کریم او سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او تعامل دامت
نہ دے معلوم میڑی۔ چہ دا آخری وسیلہ او ذریعہ خالق حقیقی چہ تہ
ورق بادشاہ دے۔ پہ دریا کین دے او فریاد سوال کول دی۔ چونکہ دے عبادت اصلی جو
تدلل او فروتنی دہ۔ یعنی دا چہ عبادت کوئے خان بالکل عاجز او بے اختیار او گزری۔ او
معبود مالک دے قدرت کاملہ او با اختیار او گزری۔ او دا عاجزی او فقری پہ دے او فریاد کیں
پہ کامل طریقہ سے موجود دہ۔ دے وجہ نہ دے او غائبانہ کیو کامل عبادت شہ۔ او اللہ
پہ دے دیر زبان خوشمیلیری۔ چہ یو مصیبت زدہ انسان صرف نہ متوجہ شئی۔ او پہ دے
دیر خفہ کیڑی۔ چہ دے دے کرب نہ سوال نہ کوی۔ یا بل چاہہ فریا کوی۔ او غائبانہ آواز
کوی۔

وقال ربکم ادعونی استجب لکم و ستاسرب وانی چہ مانہ فریاد کوئی زہ بہ ستا سودما
ان الذین یستکبرون عن عبادتی او فریاد قبول کوئے۔ بے شک کوئے کسان چاہا دے او فریاد کوئے
سید خلون جہنم داخرین (المعمرین) کا بلوی گزری ہفتی بہ عقرب دے کرب پہ لنگر چہ نہ دے
پہ دے آیت شریف کیں اللہ تعالیٰ دے دے ان تعبیر پہ عبادت سرہ کرے دے۔ یعنی پہ قوئے
دے دعویٰ سرہ یے دے عبادتی نہ دے تعالیٰ مراد دے۔ او دے تفسیر بعینہ پہ حدیث مرفوعہ
ہم ثابت دے چہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یو حل دے تا نہ بعینہ عبادت او دے۔ او پہ

نزدے نہ اورى۔ اودے تہ اللہ تعالیٰ طاقت ور کرے گی۔ چہ دے نفع او نقصان رسولے شی اگر
کہ مروی) شرک فی الدماء دے۔ اودا قسم دعا جو تک عبادت دے۔ نو دا یہ حقیقت کتب
ذاتہ تعالیٰ عبادت کتب بل شوک شریک کول دی۔ او اللہ پہ دے پیر خفہ گیرى۔ او یہ
قرآن کریم کتب دے قسم دعا او نداء نہ منع شویک۔ او حائی پہ حائی دا ہم بیان شوی
دی۔ چہ بے ذاتہ نہ شوک داسے نشہ چہ ہفہ دم مصیبت زدہ فریاد آواز غائبانہ لو باند
آوری او ختم امداد کولے شی۔ یوحنا آیتونہ بطور مثال دادی۔

۱۱) وَأَنْ الْمَاجِدُ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ
أَحَدًا وَأَنْ لَّمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ
كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا
رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا

اوستا دھمک شویک چہ جانتونہ کہندے دی۔ پہ دے کتب
اللہ تعالیٰ پیر فریاد آواز غائبانہ کہہ کوئے۔ اودا چہ کہ
ذاتہ تعالیٰ اود درجی چہ بی خدائی لو کہ نو دوی و باند
راہنہ شی۔ اودا یہ زہ غور و فیو اللہ ہم۔ او پہ دے کتب دے

سورہ بل شوک نہ شریک کرم۔

۱۲) الجن ع پ

یعنی بلہ دبل چا خو پہ ہر حائی کتب منع دے۔ لیکن ذاتہ تعالیٰ پہ کور و فو کتب چہ صرف دھفہ
ذاتہ دپارہ جو شویک دی بے دھفہ نہ بل چاتہ فریاد کول دپارہ زیاتہ بل خبرہ دے۔
لکہ دپیر پیرستان پہ جاتو نو کتب ذنیکا نو خلق و نو سولہ ورد او و ظیفہ کوئی او پہ
ورد کتب غیر اللہ تہ غائبانہ نداء او آواز کوئی۔ مثلاً یا شیخ عبد القادر شمس اللہ وغیرہ۔
او ہم دھم طریقہ دیہود او دھناری و۔ چہ یہ خیلو کر جو کتب بہ داخل شول نو د
اللہ تعالیٰ سرہ بریے دھفہ پہ حقو نو کتب انبیاء کرام او صالحین ہم شریکول۔
ابن کثیر دے آیت ہم دھم مطلب بیان کریں ہے۔ او شاہ عبد القادر او حضرت
علامہ عثمانی وغیرہ ہم دھم مطلب بیان کر دیں ہے۔ نو معلومہ شوکہ چہ پہ وقت دتکلیف
کتب بل چاتہ غائبانہ آواز نہ کول منع دی۔

۱۲) وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَ
لَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ
الظَّالِمِينَ (یونس ع پ)

پہ وقت دم مصیبت او حاجت کتب بل شوک نہ بلہ چتا
نفع نفع رسولے شی بونہ ضرر او کہ بالفرض قاتا کار او کہ
نوتہ بہ ہم پہ دھم وقت کتب دقا یا نوتہ ہے ام

یعنی اگر کہ تہ خود شریک بلہ بلکہ دگناہ صغیر نہ ہم معصوم او پاک ہے لیکن بالفرض
کچرے تہ پہ وقت دسختی کتب بل چاتہ فریاد غائبانہ (یعنی مرو او غائبانہ) او کہ

نوتہ بہ ہم وظالموا وشرک کو نکون شے۔ نوستانہ خکتر خلق بہ دے بلئے و شرک نہ
خترنگہ بچہ شی؟

ظلم بہ اصل کین (وضع الشئ فی غیر محلہ) دچاق تلفتہ تہ وائی۔ او دعا غائبانہ ص
دخلائ حق دے۔ حکم چہ دعا عبادت بلکہ مغز عبادت دے۔ نو دا حق بل چاتہ
ورکول دالہ حق تلفی دہ او ظلم عظیم دے۔ (اِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ۝)

(۳) اِنَّ الْاٰیٰتِیْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ
بے شک ہفہ کسان چہ تاسوئے بلئی سواد اللہ تہ
اللہ لن یخلقوا ذُبَابًا وُلُوْا جَمْعًا
دوئ ہرگز چہ قدرے ہم نشی جو رولے۔ اگر کہ
(الحجج پک غ)

پہ دے آیت کین اللہ تع او فرمایل چہ پہ وخت دسختی کین مافوق الاسباب طو
بانہ ذبلئے لائق ہفہ شوک وی۔ چہ خالق وی۔ او تکوینی قدرت لری۔

(۴) قُلْ اَدْعُوْا الَّذِیْنَ رَزَعْتُمْ مِنْ دُوْنِ
دے مشرک نوتہ او وایہ چہ او بلئے ہفہ کسان چہ تہ
اللہ حم لایسلعون مشقال ذَرَّةً فِی
ورنہ سواد اللہ نہ کار سازان او اختیار مند وائیے۔
السَّوْبِ وَلَا فِی الْاَرْضِ وَمَالِهِمْ فِیْهَا
دوئ د آسمان او زمکے پہ کار و نو کین دذہرے قدر
من شرک وَمَالِهِمْ مِنْ ظِلِّهِ ۝
اختیار نہ لری۔ او نشتر دوئ لڑہ پہ دے زمکہ آسمان
رالسبائے ع

(۵) قُلْ اَفَرَأَیْتُمْ مَا تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ
او وایہ چہ تاسو کو م کسان بلئے ددوئ متعلق لک
اللہ ان ارادنی اللہ یضرب هل هُنَّ کُفُفٌ
سوج او کوی۔ چہ کپڑے اللہ تع مآخہ تکلیف او ضرر
ضَرْبٌ اَوْ ارادنی برحمة هل هُنَّ حُمُکٌ
رسول غواری۔ نو آید دوئ داضر لرے کولے شی؟
رحمة طقل حسبی اللہ علیہ یتوکل
او کہ پہ مآخہ مہربانی کول غواری۔ نو آید دوئ یے
الْمُتَوَكِّلُوْنَ ۝ (زمکے غ)

پہ دے آیت نو کین اللہ تعالے دا او فرمایل چہ دغائبانہ بلئے لائق ہم ہفہ شوک کین
شی۔ چہ دچاپہ لیس کین شہ اختیار وری۔ او نفع او ضرر رسولے شی۔ او مشرک نو دغ
ہم دغہ عقیدہ پہ حق صالحینو کین لرہ۔ چہ دوئ تہ اللہ تع اختیار ور کرے دے۔
او یہ عطائی قدرت سہ دوئ نفع نقصان رسولے شی۔ او ہم پہ دغہ عقیدہ سہ پہ
دوئ صالحینو تہ پہ وخت دسختی کین آواز و افریاد و نہ کول او دایے لوی شرک و

(۶) ومن أضل ممن يدعو من دونه
 الله من الاستعجال الى يوم القيمة و
 هم عن دعااتهم غافلون (احقاف غفلت)
 (۷) ان تدعوهم لا يستجوا دعاءكم ولو
 سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيمة
 يكفرون بيشركيكم ولا يفتنك مثل
 خبيره (فاطر ع پے)
 خوک بہ وی دیر کمره اوکم عقل دھن چاچہ نیل ہنچا
 لڑچہ جواب نشی ورکولے دہ تہ ترقیامت پورما وھو
 ددوی دھنمان بے خبرہ دی۔

پہ دے آیتونو کیں اللہ دا اووے۔ چہ دہ بلنے لائق خوہن خوک کیدہ شی۔ چہ
 بغیر داسباو نہ آواز نہ او فریاد نہ اوریدے شی۔ او جواب ہم ورکولے شی ہنچو
 دھاکا نے قبلولے نشی۔ اودا مشرکان چہ کوم نیکا نویندگانو تہ آواز نہ کوی۔ ہنچو غائب
 طور باند ددوی آواز نہ ہم نشی اوریدے۔ اودوی تہ خبر جواب ہم نشی ورکولے۔
 بلکہ بہ ورخ دقیامت کیں بہ صاف طور باند ستا سود دھن بلنے نہ دلا علی اظہار اوکی
 او او بہ وائی چہ مونز خوشا سود بلنے نہ خبر ہم نہ و۔ تاسو بہ حقیقت کیں شیطن
 پہ لمسہ دا بلنے کولے۔ نو دا بلنے پہ اصل کیں دشطان وک۔ نہ مخونہ۔ اونہ داسمونز
 تعلیم وک۔ چہ تاسو مونز بہ وخت دمصیت کیں بلنے۔

عن ابن عباس قال کنت خلف رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال يا فلان
 احفظ الله يحفظك احفظ الله تجددنجا فاحک
 واذا سالت فاسئل الله واذا استعنت
 فاستعن بالله
 ابن عباس فرمائی دی چہ زہود ورخ درسل
 اللہ صلعم نہ ورستو سور و دم نوہنوی ما او نہا
 چہ ای پیوریدہ اللہ تعہ داکا مویا بند کویوتا
 بہ دھرتم مصیبت نہ واساتی او بیابہ موی تھن
 لڑچہ چہ ابداد غوارچہ نورنی داللہ نہ غوارہ انشا

دے حدیث راویان مندرجہ ذیل دینی اوہر یود دوی نہ تھن او معتد عند الحدیث
 (۱) ابو خلیفہ محی فضل بن حباب۔ امام شمس الدین الذہبی وائی۔ چہ دے دبصرے کثیر
 الحدیث دے او بہ فن حدیث کیں کامل ماہر اوثقہ امام دے۔
 (۲) ابو الولید شمس السی ہشام بن عبد الملک۔ دہناری او دمسلم بہ مرکزی راویان کیں
 شمار دے۔ حافظ ابن حجر کہہ تہ الامام والحقہ وائی۔ اوہم دہن رنگے ہمد ثعلبی امام ابو

- امام ابن قایم علامہ ابن سعدؒ وغیرہ دہ تہ ثقہ ثبت فقیر عاقل وغیرہ القاب ورکوی۔
 (۳) لیث بن سعدؒ فقیر ثقہ ثبت اوشہور امام فن دے۔
 (۴) قیس بن حجاجؒ دہ دہ پیر بارہ کنبہ دچا جوہر نہ دہ منقول۔ اوحافظ ابن حجرؒ دہ تہ رشتہ نامی
 وائی۔ امام ابو حاتمؒ دہ تہ صالحہ او ابن حبانؒ ورتہ ثقہ وائی۔
 (۵) حنس صنعانیؒ امام ابو زرہؒ عجمیؒ یعقوب بن سفیانؒ او ابن حبانؒ توادہ تہ ثقہ وائی۔
 (۶) عبد اللہ بن عباسؒ خبر الامۃ ترجان القرآن اوشہور فقیر صحابی دے۔
 حاصل دادے چہ ددے روایت ہر پور اوئی د فن امام دے۔ اوداروایت صافی اوفہم
 طور باندہ دا خبرہ بیانوی۔ چہ پہ وقت د سخت کنبہ د غائبانہ بنے اوسوال لائق اودغیبی
 املا دغوختلو مستحق صرف اللہ تعالیٰ دے۔ اودرغہ املا د حاصلولو ذریعہ د شریعت
 پابندی دہ۔

د نفع نقصان مالک او اختیار مند مافوق الاسباب اللہ تم دے

روزنوا قرآن کریم داسئلہ پیر دیسبط او تفصیل سرہ بار بار پیر مختلفو اسالیب اوطریقو
 بیان کرے دہ۔ چہ لائق دہلے غائبانہ طور باندہ صرف اللہ تعالیٰ دے۔ اوداصفت دالوہیہ
 دے۔ حکمہ چہ حوک پیر وقت دمصیبت کنبہ ددہ د لڑے کولو اودا د کولو د پارہ ہر شو
 چہ بکلی۔ نو دہغہ متعلق بہ ددہ ددریو خبر وعقیدہ وی۔

(۱) چہ ہفتہ چاہہ حال اومصیبت باندہ پوہیاری۔ یعنی عالم الغیب (باعطاء اللہ) دے
 حالانکہ اللہ تم فرمائی۔

وہم عن دعائہم منافون ہ (الحق) دوی دہلونی کو دہلے نہ بالکل بے خبرہ دی۔ ۱۸

اموات غیر احیاء و مالشہرون ایان دوی مرہ دی ژوندی نہ دی۔ اوپہ دے ہم نہ پوہیاری
 بیعتونہ (الصلح) چہ دوی بہ کلہ دقبر وونہ پورہ کوئے شی۔ ۱۹

(۲) دہلونی دا خیال وی۔ چہ ہفتہ چاہہ آواز اوری۔ (نزد دے وی کمرے وی۔ مہروی کمرے
 وی۔ اودا طاقت دوی تہ خدائی ورکریے دے) حالانکہ اللہ تعالیٰ فرمائی۔

ان تدعوہم لایستجواء دعائکم (فاطر) کہ تاسودوی بلے نو دوی ستاسو ما بلنہ نہ اوری۔

ومادعاء القرین الرقی ضلہ (عمر) دشر کا پیر وقت دمصیبت کنبہ بنے خلو معبودینو لڑا بے شک

لہ تعذیب التہذیب ۵۴ ج ۵ تقریب ۳۳۵ تہذیب ۳۸ ج ۵ تہذیب ۵۵ ج ۳ ۱۲

(۳۶) د بلوکی دا خیال وی۔ چه دے مخاصیت لرے کولو باند قادر دے۔ په قدرت عطا وړ
حال انکه الله تعیم قرآن کریم کښی بار بار دا خبره واضح کړې ده۔ چه د امشرکان چه کوم بزرگان
پیغمبران او فرشتے پدیان په وخت د مصیبت کښی بلی او نور افعال د عبادت نند و نیاز او
سمیع طواف وغیره د هغوی د پاره په دے خیال کوی۔ چه دوق ته الله تع په کارخانه د عالم
کښی د نفع نقصان اختیار وړ کړیدے۔ دوی په عالم کښی تکوینی یعنی مافوق الاسباب طور
باندی د ذرے هر ذره اختیار نه لری۔

او کولای د غائبان په پلنه په بحث کښی آیات دے که او حدیث د و انذر عشتیر
الاقربین هم پدے خبره واضح دلیل دے۔ چه د پیغمبر علیه السلام په لاس کښی خدا اختیار
په تکوینی امور کښی نشته دے۔ بلکه الله تع خپل محبوب پیغمبر ته وایي۔ چه صاف طور
خپل حیثیت بیان کړه۔ او اوایه چه مخاپه لاس کښی د نفع نقصان هر اختیار نشته دے نه
خان د پاره او نه د بل د پاره

(۱) قل لا امک لنفسی نفعاً ولا ضرراً اوایه چه نه به به اختیار مند د خپل خان د پاره د نفع
الا ما شاء الله۔ (اعراف ۳۲)
(۲) قل انی لا امک لکم ضرراً ولا رشداً دجی اوایه چه نه به به اختیار مند تا سوت د ضرر و رشاد
(۳) ما عندی ما تستعجلون به ان نشته مخاپه اختیار کښی هغه عذاب چه تا سوتی غواړی
الحکم الا الله۔ به د الله تعالی نه هېا لره حکم او تصرف نشته دے۔

(۴) قل لو ان عندی ما تستعجلون اوایه که مخاپه اختیار کښی هغه شی وے۔ چا تا سوتی
به لقصی الامر بیني وبينکم (انعام ۶۶) غواړی نو چا او تا سوتی به منځ کښی به منځو فیصله
(۵) قل انما الایة عند الله (انعام ۶۶) اوایه چه معجزات د الله تع په اختیار کښی دی۔
روئرو۔ د دغه دریو وارو عقیده تردید علماء د اسلام په خپلو تصنیفاتو
کښو واضح طور باندی کړیدے۔ چنانچه د اولی او دویم عقیده د تردید د پاره د دے
قسم نصریحات فتاوی کړیدي۔

من قال ارواح المشائخ حاضره شوک چه دا وایي چه د بزرگان ارواح حاضر ناظر دی او
تعلم یکنفرب (په پند خوږونو نو دا کس کا فرشته لری

او د دے عقیده یعنی د دے عقیده
فتاوی برار نه دے او بحر الرائق ص ۲۵ ج ۵

چہ بزرگان او پیغمبران وغیرہ یہ نفع نقصان باند قادر دی۔ یہ قدرت عطائی سے۔ تردید
یہ دے قسم عمارتو سرکہ گریہ سے۔

منہا ان ظن ان المیت یتصرف فی الامور دندہ لغیر اللہ باطلینہ یوہ وجہ دادہ۔ چہ کہ یہ نذر کوئے
دون الله واعتقاده بذلک کفر دا خیال کوئی چہ مرے تصرف کوئی۔ نو دا عقیدہ کفر دادہ

ششبا ۱۔ کوم آیتون کنیں چہ نفی عبادت او ذیلنے شوئے دہ۔ دھغ نہ مراد د مشرکین
مرب بنہ او عبادت دے۔ او دوئی بہ دکا نو او بتا نو دیار کا دکا روں کول۔ او شک نشتر
چہ کانری او بتان نہ خیرہ اوری۔ او نہ امل دکو لے شی۔ او موہن خوہن زکاف او صالحینو
نہ امل دغوارو او بہ وقت دستختے کنیے بلو۔ او دوئی تہ اللہ تہ طاقت د اوری او
نفع نقصان ور گریہ سے۔

جواب! - دا خبرہ کول دعوہ و عقائد نہ دلائل دے۔ او ہم د دغ لا علیہ یہ
چہ د مذکورہ آیتونو بہ مطلب باند معترض صاحب نہ پوہیری۔ او د تخصیص دعوہ
ہی۔ حقیقت دادہ چہ د رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم د محاطینو اولین یعنی د مشرکین
شُرک لوی او مشہور قسم "شُرک بالعباد الصالحین" وہ۔ د دوئی دا خیال وہ۔ چہ خالہ از اقل

نہ پوہو اللہ تہ دے۔ لیکن بعض بندگان د اللہ تہ عبادت او زہد و تقویٰ بہ وجہ داسے
د تہ رسید لی دی۔ چہ اللہ تہ ورتہ خیر بعض صفات ور گریہ ہی۔ یعنی د لڑے او نزد
دویدل۔ بہ پتو او بہ بکارا خبرو او کارو نو باند پوہیدل۔ تصرف بد و ن الاسباب العادیہ۔
و موہن چونکہ د اللہ تہ نہ دیر لے نو۔ د دے وجہ نہ موہن لہ د دغ بزرگانو انیکا نو بہنگا نو تنظیم

د دے۔ یعنی د دوئی بہ نوم نہ رو نیا ز او شکرانے و رکول۔ د دوئی بہ نوم جوہر شوی بتا نو بہ
کنیں سچہ کول۔ او د دوئی بہ خواہن قربانی کول وغیرہ شو۔ او بہ وقت دستختے کنیں موہن
و ہم د دوئی بلنہ بکار دے۔ محکمہ چہ دوئی جوہن بہ سختے ہم پوہیری او جوہن آواز و آفرین
م آوری۔ اگر کہ جوہن نہ دیر کنیں مراد ہی۔ او موہن لے بہ ستر کونہ وینو۔ او دوئی جوہن د

نیوی حاجتونو او مصیبتونو د پورہ کولو دیار کا د اللہ تہ بہ دربار کنیں سوال او سفارش کوئے
دے کنیں شک نشتر دے۔ چہ دوئی خان تہ دکا نو یاد پندلو یاد فور و خیر نو بتا نو اولی
و۔ او بہ ظاہر کنیں سچہ مے او طوفانو او قریلے یے ہم د دغ بتا نو بہ شک کوئے۔ لیکن بہ

حقیقت کز دوئی دا بتان صرف د صالحینو لہ بحر الرائق ۲۹۹ ج ۱ ص ۱۵۱ ج ۲ ص ۱۵۱

اذا حوذا استحضار دياره يوه قبله كرخو له ولا لکه دیر کسان دخیل دوست او دهمبو
تصویر خان ته گدی. دپارک ددے چه ددے تصویر په وجه ورته خیل دوست رایشی
او دده یوله توجه دخیل دوست تصویر ته اوگرچی. او خیالاتی په پراگنده نشی.

دل کے آئینے میں ہے تصویر یار جب ذرا گردن جھکانی دیکھ لی

دعربو ددے عقیدے ثبوت په مند رجه فیل دلائل سره کیږی. په ددے ښی غور پکار دے.

(۱) ولئن سئلتم من خلق المیتون کیرے تپوس او کیرے ددے مشرکانو دیکه نه چه زمکه او آسانه

والارض وسحر الشمس والقمر ليقولن جاپيد کړيدی. او نمر او سپوږم په چا تا به کړی. نو دوی

الله فانی یوفکون (عنکون پ) په ضرور او وایي چه الله. تومر ددے قرار نه په کوکند سر دی

ددے قسم آیتونه زخرف غوغ. رعب وغیر کښ هم موجود دی چه د هغه نه صاف طور

بانی دانا تبیری. چه مشرکانو د عربو په پیداکونکے د عالم حرف الله گنرلو.

(۲) ولئن سئلتم من نزل من السماء کیرے تپوس او کیرے ته ددے مشرکانو دیکه نه چه دباران

ماء فاجابه الارض بعد موتها ليقولن لا ورولو په وجه داسر کړی دمرامه کیږ ددے نه چا

الله. (عنکون پ) تواتره کړه. نو دوی په ضرور دا وایي چه الله تعالی

ددے آیت نه صاف معلوم شوک. چه مشرکانو په باران وروونکے حرف الله تم گنرلو.

(۳) ولئن سئلتم من يرزقكم من السماء کیرے ددو نه تپوس او کښ چه د آسمان او مرکز نه رات

والارض آمنن ليملك السمع والابصار و رزق خوک درکوی. یا ستاسو د غور و نو او د ستارگو

من يخرج الحي من الميت ومن يخرج الميت من الحي اختیار مند خوک ددے. او د ژوندی نه مړی او د مړی

من الحي ومن ينبر الامر فسيقولون ژوندی خوک پیداکوی. او تپوس ورته او کښ چه د قول

الله قل افلا تتقونه کالو نو انتظام خوک کوی. نو دوی او وایي چه الله. نو او وایي

(یونس پ) چه بیانا سو پرکښ نه؟

(۴) قل من بيلا مله صوت كل شيء او وایي چه د هر خیز اختیار او واک د چاپ لاس کښ ددے

هو یخیر ولا یخیر علیهم ان کتم تعلمون. او هغه خوک ددے چه هر چا لږه پناه ورکولے شی او په هغه پناه

سيقولون الله قل فانی تسحر من خوک پناه نشی ورکولے. که تاسو په هغه پری. نو دوی په او وایي

چه الله ددے. او وایي نو د چرته نه په تاسو جاد او کړی ش.

دا آیتونه ما د اختصار په وجه بطور مثال نقل کړیدی. ورته ددے قسم آیتونه قرآن کریم

کئی بے شمار دی۔ اوپر واضح طور پر دے دلالت کوئی چہ دعویٰ و دشو کا نو دا
 عقیدہ وہ۔ چہ یہاں کوئی دے تو لو غیرو نو اوباران ورونکے رزق ورونکے بلکہ دے تو
 کارونوا انتظام کوئی صرف اللہ تعالیٰ دے۔ او اللہ تم چہ شوک او نیسی نو ہیج شوک
 خلاصہ نشی۔

روثروا۔ تاسوسق او کئی چہ دے عقید و خاوندان دومرہ بے وقوفان
 شی چہ کانر و تہ خلیان او وائی او پ وخت دے سختی کئی کانر و تہ او وائی چہ راند
 هرگز دا خبر نہ وہ۔ بلکہ حقیقت دا وہ۔ چہ دوئی بہ داتول کار و نہ دشرک دبر کانر و
 پیغبرانو۔ فرستو دپارہ کول۔ اورابلل بہ یے۔ یہ مند رحیم ذیل آیت نو کئی تدبیر کار دے۔
 ۱۱ والذین یدعون من دون الله او کئی کسان چہ دوئی یے بلی سوا اللہ تم نہ نشی
 لا یخلقون شیئا و هم یخلقون کولے شی بلکہ دوئی پچھلہ پیدا کری شوی دی۔ دو
 اصوات غیر احواء و مایشعرون مرہ دی ژوندی نہی۔ او نہ پوچھیری دوئی چہ کل
 ایان یبعثونہ (الفتح) دے قبر و نو نہ پورے کولے شی۔ ۱۲

دے عرے دا قاعدہ دے۔ چہ لفظ الذین او جمع یہ واو اونون سرہ دکانر و دپارہ نشی
 استعمال میں۔ بلکہ دے غفلت و خلقت و دپارہ استعمال میں۔ نو کچرے مراد کانری وے
 اللاتی یا الاتی (بتاویل الجہات) بہ ویشے کیدا۔ او دے یخلقون یہ خای بہ یخلقون یا یخلقون
 او دیشعرون یہ خای بہ ییشعرون یا ییشعرون را غلے وے او ہم دارنکے لفظ دے ہم
 کانر و سرہ مناسب نہ دے۔ حکم دے نہ مراد یہ دے خای کئی پس و مرگ نہ ژوندی
 دی۔ او دے حکمت طبعی صحیحہ تحقیق دادے (اگر کہ بعض حکما یہ دے کانر و کئی نو وے
 شعور منی۔ لیکن دا شعور کہ ثابت ہم نشی نو دے حیات نشی ویشے کہا لا یخلقون علی القیام
 چہ یہ کانر و کئی ژوند نشتم دے۔ نو چہ ژوند نشتم دے نو مرگ و لرلہ ہم نشتم او
 مرگ و لرلہ نشتم نو پس دے مرگ نہ ژوند (بعث) بہ و لرلہ شریکہ ثابت کرے نشی
 ہم دے و جہات پہ بنا، حضرت شاہ عبد القادر دہلوی یہ موضع القرآن کئی
 فرمائی چہ۔ دا آیت یہ حق دے ہر مشرکان نو کئی نازل دے چہ مرہ بزرگان و تہ اواز و نہ کوئی
 (۲) یوم نحشرهم جہاتہم نقول للذین پہ کو مہ و رچہ مونہ یہ دوئی قول را غونہ کر۔ ادب
 اشکرکوا مکانکم انتم و شرکارکم مشرکانو تہ او ویرچہ تاسو او ستاسو شرکار پہ خیر غلے

فرزینا بینہم و قال شرکاء ہم ما کہتم
 انا ناعبد ون۔ فکفی بالله شہیداً بیننا
 و بینکم ان کنا عن عبادتکم لفاقلین
 (یونس ع پ)

اور میری نوحیاتی بہ رادلو مونہ دودئی بہ میفرمائی کہ خود دودئی
 شریکان اور معبودین بہ ادوائی۔ تا سو خوشنوبر عبادت بہ اصل
 کن نہ کو لو بلکہ ما خود شیطان بندگی وہ کہ او اللہ نہ بہر دے کو
 دے چہ مونہ ستا سو عبادت تا و بیلے شہیدے خبر کہ وو۔ او

بہر دے آیت کن لفظ دھڑ ذکر شہید ہے۔ او دے نہ مراد د مکلفین جہم کول او
 راغونہ ول دی۔ د حساب کتاب دپارہ نو دے نسبت ہم کا نرو تہ نشی صحیح کید
 شاہ صاحب فرمائی۔

یعنی شرک ہیں اپنے خیال کو پوجتے ہیں
 یا شیطان کو اور نام کرتے ہیں نیکیوں کا
 وہ اس کام سے سبزار ہیں۔ آخرتہ میں معلوم
 ہوگا۔ (موضح القرآن)

مشرکان بہ اصل کنی دخل خیال اور شیطان پرستش کو ی۔
 انوم آخلی د نیکانو بزرگانو۔ حالانکہ دایکان د دے نہ
 وزارت دی۔ او دا خبر بہ قیامت کن معلوم ہے

د دے قسم متعدد آیتوں سورۃ احقاف انعام اعراف حم السجۃ بنی اسرائیل سبا
 فاطر عد مریم وغیرہ کن موجود دی۔ چہ پدی کنی تہ برکولونہ دا خبر بالکل واضح
 طور سے معلوم ہوتی۔ چہ د عربو د مشرکانو معبودین بہ اصل کنی کانہی اوتبان نہ وو
 بلکہ نیکان بندیان او بزرگان وو۔

د عربو د مشہور و بتانو متعلق د مفسرین او محدثین تصدیحات

دا خبر چہ د عربو معبودین بہ حقیقت کنی یکان بندیان وو۔ صرف د مذکورہ آیتوں
 د اشارتو او دلالتونہ نہ معلوم ہوتی۔ بلکہ پدی بہ باندہ د مفسرین او محدثین واضح تصدیحات
 ہم موجود دی۔

(۱) عن ابن عباس قال صارت الافوا
 التي كانت في قوم نوح عليه السلام في العراق
 فابا و د كانت لکتاب بد و متہ الجندل و اما
 سواع كانت لهذیل و اما یثوث فكانت
 لمراد ثم بنو غطفان الجوف عند سبا

عبد اللہ بن عباس فرمائی دی۔ چہ کوم بتان چہ قوم د
 کن وو۔ ہم د ہنوشی بہ قومون بہ عربو کنی معبودین او
 د د شام دومتہ الجندل قوم بنار کنی د بنو کلب معبودہ او
 سواع دیکے بہ خواکنی د بنو ہذیل معبودہ او یثوث اول بہ
 بہ بن کنی د مراد او یا دین د سبا بہار بہ خواکنی بنونم

واما یعقوب فكانت له بلدان واما اسحق
فكانت له حير آل ذی الکراع
اسماء رجال صالحين من قوم نوح
فلما هلكوا اوحى الشيطان الى قومهم
ان انضبوا الى مجالسهم التي كانوا
يجلسون الصبا وسموا بها مجالسهم
ففعولوا فلم تعبد حتى اذا هلك
اولئك وتشتت العلم عبادت
دعوى عبارت نه صاف طور سے معلومہ شود۔ چہ اصل معبودین دے شرکانو دا
صالحین او بزرگان وو۔ او دے دوی یہ قوم جو یہ شوی بتان یے صرف پطور دے نھوا و دے
قبلے او در ولی وو۔

د بخاری غونڈ کتاب او د ابن عباس غونڈ خبر الامتہ د قول دے ذکر کولونہ پس
بظاہر دیکھالے ضرورت نشہ دے۔ لیکن د مزید وضاحت دپارے جو حوالے نور و اور
(۲) حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ ہم دے دے ود سواع یعقوب نسو متعلق فرمائی۔
ولہم اتباع یقتدون بہم فلما ماتوا
قال اصحابہم الذین یقتدون بہم
لو صورناہم کان اشوق لنا الی
العبادۃ اذا ذکرناہم فصورہم الخ
(۳) حافظ ابن القیم الجوزی المتوفی ۷۵۰ھ فرمائی۔

قال غیر واحد من السلف کان
هوذا قومہا صالحین فی قوم نوح
فلما ماتوا علقوا علی قبورہم ثم
صوروا تماثیلہم ثم طال علیہم
الامد فعبدوہم
د سلفو دیر علماء وائی۔ چہ داکان د قوم نوح نیکان بندیان وو
نوح چہ کلد دوی مرے شو نو عقیدہ مند یے پد قبر نو کینا ستلا او
نیا واران شو۔ او بیایے د دوی تصویر نہ جو کرل او چہ خہ
مودا تیرہ شوہ۔ نو د ہغوی عبادت یے شروع۔

کرو۔ الخ
وابن کثیر رحمہ اللہ ۳۰۰ھ و اتقان ۳۰۰ھ د البراہیم والنہایہ ۳۰۰ھ ج ۲ ص ۱۹۰
ومثله فی البراہیم والنہایہ ۳۰۰ھ ج ۲ ص ۱۹۰

روئو! - ددے نہ معلومہ شوعہ۔ چہ دقو لو نہ اول شرک دنیکا نو بند یا نو او ددوی د
 قہو نو پہ وجہ دنیاکن راجہ شویدے۔ او هغوی هم داقول کارونہ دتقرب الہی د
 پارہ کول۔ اونن هم پہ دغ خیال دا کارونہ کیڑی۔ او افسوس دے چہ ددغے شرک تروکے
 دپارہ لوی لوی ہنسیارن کان هم پہ غلط فہمی کنن بٹلے دی۔ او وای چہ داشر کنہ دے
 ۳ خزر کا نام جنوں رکھ دیا جنوں کا خرد :
 جو چاہے آپ کا حسن کرشمہ ساز کرے :

(۴) دشر کا نو دغر نو نو موجود اوبت لات هم وہ۔ او قرآن کریم کنن ددلا ذکر شتہ دے
 ددہ متعلق دامام بخاری روایت دادے۔

کان اللات رجلاً یلت سویق لات یوسرے وہ چہ پہ موسم دجر کنن بدیے حاجانو تہ د
 المستوا شربت و رکو۔ ۱۵

(۵) هم ددغ لات پہ بارہ کنن مجاہد ریح بن انس وغیرہ مفسرین وائی۔
 فلا مات عکفوا علی قبرہ هرکہ چہ دے وفات مشہ۔ معقدین یے پہ قبر کینا ستل
 فعبودک لہ او دھخر عبادت یے شروع کہ۔ ۱۶

(۶) شکا ولی اللہ وحدت دهلوی فرمائی۔
 وکفر اللہ مشرکی مکہ بقولہم اللہ دیکے مشرکانو تہ پدے وجہ کافران او مے۔ چہ دغی
 لرجل سخی کان یلت السدیق دیوسخی سری پہی کنن دا خبرہ کولہ چہ دتہ دالوہیت
 للہ حجاج انہ نصب منصب اللوہیہ مرتبہ ورکریے شویکہ۔ او دوی کہ پہ مصیبتونو کنن
 فحجوا لیستعینونہ عند الشدائد ددہ وسیلہ ایل دغوتلر۔ ۱۷

(۷) مفتی سعد اللہ حر فرمائی۔
 رجل یلت بالسویق بالطائف وکانوا دے دطائف یوسرے وہ چہ ستوان بہ یے ورکول۔ او
 یعکفون علی قبرہ فحجوا وثنائہ معقدین بدیے پہ قبر منیا وان کیل نو ددہ بت یے چو کہ
 (۸) عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما قدم مکہ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ان یدخل البیت وفيہ الاثنتا فامروا اول داخل نہ شہ شکم چہ پہ ہکے بتان او تصویر نہ دے او ویستے شی
 لہ بخاری ص ۲۷۲ عن ابن خنیسہ ص ۲۷۲ کہ کا شاف ظلام مکہ :

فَأُخْرِجَتْ فَأُخْرِجَ صُورَةُ إِبْرَاهِيمَ وَ نَوَافِيسُ شَوْ. اود ابراهيم اسمعيل تصوير وندھم اود ویتے
اسمعيل فی این ہما الارلام چہ پہ لاسو نوکین نے دجرامے (لاترے غشی وواہ
یعنی عربو چہ پہ کو مو غشوس بہ جوارى کولہ. ہغہ نے د ابراهيم اود اسمعيل پیر نوم
جور شوی بتافو پہ لاسو نوکین ورکری وک. رسول اللہ علیہ السلام چہ دا غشی اولید
نواوے فرمایل چہ دوئی دخلای تباہ کری. پہ دے خودوئی سہر پوھیدل چہ دے
پیغبر انودا جوارى نڈا کرے۔

نو کچرے دوئی دکانو پرستش کولے نو د پیغبر انوب نومو او شکونو باندا د بتافو
د تراشوخ ضرورت وے؟ پس معلوم شوه. چہ دا تصویر وند صرف قبلے اود توجہ
الی الارواح ذریعے وے۔

(۹) حافظ ابن کثیر د مسند احمد ابن حنبل پیر روایت اوستد سہ نقل کریدے۔ چہ پہ
دے تصویر نوکین یو تصویر د مریم م وک۔

(۱۰) د ابن عباس نہ نقل شویدے۔ چہ پہ عربو کین "عزى" نوم یوہ خابری وک۔ پہ کو
ونوکین چہ دے خان بنکار کرے وک۔ ہغہ دوئی متبرک اولائق د تعظیم او کرکولے
(خک چہ د دوئی یوہ عقیدہ دا ہم وک۔ چہ پیریان او خابری پہ غیبو پوھیری. او شک
چہ د دوئی تعظیم کوی. نو دوئی ورقہ فائدہ رسولے شی. او شک چہ نے تعظیم نہ
کوی نو نقصان ورقہ رسولے شی۔)

(۱۱) د رسول اللہ علیہ السلام پہ حکم باندا چہ خالد بن ولید د عزی وندے چہ د
طائف اود مکے پہ منجہ کین دقریشو پرستش کاہ اود ربار وک۔ اودوئی نے پخواکین
اود پاسہ نے آبادے کرے وے۔ اود غدا آبادی د منجہ انو قیام کاھون او شکا کاھو وک
د بیخ کئی د بارہ لارو. نومبا ولافوئے یا عزی یا عزی ای عزی را مدشے چغہ وک
فاذا امرأة عزیانة ناشرة شعرها نو یوہ بیخ را اوتہ چہ بر سڈ وک او ویتہ نے شوکون پہ سڈ
تمشوا لرب علی رأسها حتی قتلها خاورے فوستے. حتی چہ خالد ہغہ مر وک۔ او چہ واپس
ثم رجع الى رسول الله صلى الله عليه وآله راغہ اونبی علیہ السلام نے خبر وک۔ نو هغوی او فرمایل
فاخبره فقال تلك العزى چہ ہم د عزی وک۔ او۔

لے بخاری ج ۲ ص ۶۱۴ البیہ والنہایہ ج ۳ ص ۱۶۵ معجم البلدان ج ۲ ص ۱۶۵ البیہ والنہایہ
ص ۳۱۳ و ابن کثیر ج ۴ ص ۱۲۰

دوسے صحیح روایت نہ معلوم ہو سکے۔ چہ قریب پر اصل کتب دیکر دے نے تنظیم نہ کولو
بلکہ دے دے خایہ بی پرستش کے کولو۔ اوپر وقت تکلیف کتب بیہ راہلہ۔ او دا ونہ
دے تو جہر لودہ ذریعہ وہ۔

(۱۲) دے رولوبیل مشہور بت منات وہ۔ حافظ سیوطی پر اتقان کتب فرمائی چہ داہم
دیو انسان نوم وہ۔

(۱۳) رولوبیل مشہور بت بعل وہ۔ داہم دیوے شیخ نوم وہ۔ چہ خلقوبہ ددہ دیر تنظیم
او عبادت کولو۔

قال ابن اسحق اخبرني بعض اهل العلم انهم كانوا يعبدون امرأة اسمها بعل
بعض اهل علم دانی چہ دوی (یعنی قوم دانیاس) بہ دیکر
شیخ عبادت کولو چہ نوم کے بعل وہ۔

(۱۴) یودوہ نور مشہور بتان وو۔ دیو نوم اساف او دبل نوم نائلہ وہ۔ امام نووی فرما
واما اساف ونائلہ انما كان فيما قال
رجلاً وامرأة فالرجل اساف بن بقاء
یقال ابن عمرو والمرأة اسمها نائلہ
بنت ذئب وتقال بنت سهل۔

اساف یوسرے وہ۔ چہ اساف بن بقاء یا ابن عمرو
وہ خلقوے۔ او نائلہ یودہ شجرہ چہ ہفتہ بیہ
نائلہ لورڈ ذئب یا لورڈ سہل۔

(۱۵) یومشہور بت ہبل وہ۔ داد ہایل پر نوم جو رشوے وہ۔ علامہ انور شاہ فرماتا
انہ كان عندهم صنم اتخذوه على
اسم هابل المقتول كما مر وعبر
دوی یوبت وہ چہ ہفتہ کے پر نوم دہایل
جو کرکے وہ۔ لکہ عابرا وعبر۔

(۱۶) ہندوان دبرہات دیر پرستش او تعظیم کوی۔ داخوک وہ ؟ علامہ عبد الکریم
الحنبلی لکے۔ چہ دھند او برہام ہفتہ دے چہ اہل کتاب ورتہ ابراہام او مسلمان
ورتہ ابراہیم وائی۔ (بحوالہ برہان دہلی اپریل ۱۵۵۶ء)

علماؤ دصنم او دوشن تعریف داکرے دے۔ چہ دیو انسان پر نوم جو رشوے ہستے
او قصور پر وائی۔ امام ابن جریر المتوفی ۳۴۰ھ او علامہ خازن ۴۵۰ھ فرمائی۔

والاصنام جمع صنم وهو التمثال الذي
يشيد من خشب او حجارة او حديد او
صنم جمع صنم وہ التمثال الذي
يشيد من خشب او حجارة او حديد او

اصنام جمع صنم وہ اوستہ دکرگی یاد کا نری یاد
یشتن من خشب او حجارة او حديد او
اصنام جمع صنم وہ اوستہ دکرگی یاد کا نری یاد

صنم جمع صنم وہ النور برسم مکتبہ ۱۵ فیض الباری ۴ ج ۴ :
صنم جمع صنم وہ النور برسم مکتبہ ۱۵ فیض الباری ۴ ج ۴ :

او فضیلتی صورت الانسان وهو
الوثن ايضا
یاد سینو نوھے جسے اوبت نہ والی چہ انسان بہ شکی
جہ دلے شی۔ او وٹن ہم دے نہ والی۔ اھ

داجت شہ پہ تفصیل سے حکم اؤ کہ چہ دیر خلق پیدائش غلط فہم کنی مبتلے دے۔ چہ کو
ایتونہ دعوہ کھتاں دے پہ تودید کنی ذکر شوی دی۔ داد موجودہ قبر پرستو خلاف نشی
بیش کیدے حکم چہ مفعول دے بتانوادے کانرو پرستش کوو۔ او مونبرخو اولیاء گراموتہ
حاجت روا او مشکل کشا باعطاء اللہ وایضاً او دعوئی دے قبر نو دے تعظیم دپارہ نذرانے او
شکرانے غور زو۔ او ہم دعوہ غم غلطی دے۔ چہ ن پکینی خلق مبتلے دی۔ پیدے مذکور
دلائل و حقائق کنی غور او فکر یار دے۔ شاید اللہ تعالیٰ داسے خبر کو نکوتہ دحق
د معلومید او دقبلو توفیق ورکری۔

گھر چول میں نہاں ہیں خدا کی دے تویں اسی کے پاس ہے مفتاح اس خزانے کی وو
شبہ ۱۔ کچھ شہر کا نو بتان او کانری صرف نیکانو خلق نہ دے توجہ قلم گر خولی
نودوئی بہ دعوہ کانرو چہ تراشلی بہ نہ وو۔ د تعظیم دپارہ طور افونہ ولے کول بحال انیکہ
دوئی بہ داکار کولو۔ او چہ نہ کانری بہ نئے او موندا لو فو حکم کانری بہ نئے او غور خولو
جواب ۱۔ داکار دوئی بہ اصل کنی دکانرو دپارہ نہ کولو اگر کہ کہی شی چہ دمرورنا
پہ وجہ بہ ورستو مشر کا نو دکم فہم پہ وجہ صرف دکانرو دپارہ داکار نہ کوی وی بلکہ د
کانری بہ دحرم وو۔ او د کعبے د تعظیم دپارہ بہ دوئی داکار نہ کول۔

چنانچہ حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ او حافظ ابن قیم رحمہ اللہ فرمائی چہ ہر کلمہ بہ اھلک
پہ سفر تل:

حل معجز من جمارۃ الحرم تعظیماً
للمحرم فحیث ما نزلوا وضوء فطافوا
یہ کٹوا فہم بالیت جبال بیت وصابر
نوخان سرکہ بہ دحرم وکانریہ واغتت تعظیم کولو دپارہ
فوجہ پہ یوحای بہ دوئی دحرم کولو۔ فوجا کانریہ بہ نئے کھودا دے
طوفان بہ نئے کوو بیت اللہ د محبت او د عشق دوجہ نہ۔

شبہ ۱۔ پیدے خو مونبرخو ہر شو۔ چہ دعوہ اصل معبودین صالحین او نیکان
ندیان وو۔ او بتان صرف قبلہ وک۔ لیکن دوئی بہ داکا الحین او نیکان بندیان حکم بدل
ذاتی طور یاندیے اختیار مند او پوہید وکی منل۔ او مونبرخو کے صرف د عطا و تصرف قائم

تفسیر ابن جریر ص ۵۷ لہ مخازن ص ۳۲ ج ۲ سے بخاری ص ۳۸ ج ۲ سے البیہ و النہایہ ص ۲۸ ج ۲ و اغتت اللہ ص ۲۱

یعنی داعقیدہ ساقوچہ اللہ تعالیٰ دوئی تہ داطاقت وکریمے دے۔ چہ اگر کہ میری یا
کرے وی۔ بخونہ آواز بنے اسبابو عادیونہ اوری۔ او مونہ تہ دالله تع بہ ورکری شوی طا
سہ نفعم نقصان رسولے شی۔ اودا خونہ دعر بو عقیدہ وکلا ونہ داد شرک پہ نصیف کین
رائے شی۔ حکم چہ دعتائد ودامستله دہ چہ صفات دالله تعالیٰ قدیم دی۔ یعنی
ذاتی دی۔ او عطائی صفت او اختیار دالله تعالیٰ صفت نشی کیدے۔

جواب۔ ا۔ داکومہ خبرہ چہ یہ شبہ کین ذکر شوئے دہ۔ دعر بو ہم دعر عقیدہ
وہ۔ نو اس بہ یادے عقیدے تہ شرک وائیے۔ او یا بہ دعر بو مشرکین تہ مؤجیدین
وائے۔ دے دوار و خبر و کین نسبت دمنع الحلو دے۔ او قضیہ بہ ئے داوی۔
اما ان یكون اهل کذہ مؤجیدین او تگون عقیدہ التصرف العطائی شرک۔ و لکن ہم
کا نو مؤجیدین فتک العقیدہ شرک۔

دلائل دتسبب عنادیم "دقضیہ یعنی ددے خبرے چہ عرب دذاتی قدرت او علم
قائل نہ و۔ بلکہ دعطائی تصرف او علم وسمع قائلہ وودادی۔

دعر بو مشرک کا نو بہ بزرگان عطائی طور باند متصرف او غیبی طور باند
پوھیدگی او اورید و شکی مثل ۱۶

۱، و یجدون من دون الله ما اودا مشرکان سواد الله تع نہ دھنہ کا نوعیات کوی۔ او
لا یضرهم ولا ینفعهم ویقولون (ابلی نے) چہ دوی تہ خبر غیرواقع نشی رسولے۔ او وائی چہ
هو لا شفعا لنا عند الله (یوسفؑ) مونزدوی یہ دے وجر را بلوچہ مونزدہ دھنہ پہ دہا کوسفارش کوی
دا آیت صاف طور سہ دا خبرہ واضحہ کوی۔ چہ مشرکان دذاتی قدرت قائلہ نہ و۔ بلکہ
دعطائی قدرت قائلہ و۔ حکم چہ سفارشی خوداتی طور باند متصرف او کار ساز تہ
نشی وئیے۔ شاہ صاحب فرمائی۔

جو شرک ہے سو ہی کہتا ہے کہ اللہ ایک ہے مشرک ہم دعر وائی چہ اللہ تعالیٰ ہر دے۔ اودا مشرکان نے
اور یہ کہ ایک طرف سے ہم پر مختار ہیں۔ دھنہ دطرف نہ پہ مونزدہ باند اختیار مند دی۔ ام

دوی داسفارش پہ دنیوی حاجت و فو کین منلو۔ حکم چہ عام طور سہ ددوی پہ
آخرت باند ایمان نہ و۔ نو دوی بہ داوے چہ کچرے آخرت بالفرض راشی خودا

صالحین بہ مخونیز سفارش او کری۔ او یہ دنیوی ضروریات کو کیں خود دینی مخونیز سفارش
کوی۔ اگر کہ دوی مہ دی۔ حکم چہ دوی مخونیز آواز آوری۔ او سفارش پہ برنخ کیں
کو لے شی۔ علامہ خازن فریائی۔

وفی هذه الشفاعة قولان أحدهما
الهم يزعمون انما تشفع لهم في
الآخرة قاله ابن جرير عن ابن
عباس والثاني انما تشفع لهم في
الدنيا في اصله معناه هم قاله
الحسن ولا تشفعون ليعقدون نصبا
بعد الموت

دے۔ ۱۲
کو کسان چہ سواد اللہ نہ د خان دپارہ کار سازان او
امل دیان بہ امور غیبی مقرر کریدی۔ دعوی داوا پی
مونیہ دوی عبادت دے دپارہ کو چہ مونیز نزد کری اللہ بہ

حافظ ابن کثیر دے آیت پہ تفسیر کیں فریائی۔

ای انما يحملهم على عبادتهم لهم انهم
عملوا الى اصنامهم وها على
صور الملائكة المقربين في روعهم فعبدا
تلك الصور تنزيلا لذلك منزلة
عبادتهم الملائكة ليشفعوا لهم عند
الله في نصرهم ورزقهم من امور الدنيا
فاما المعاد فكانوا اجاحدين لكافرين
به۔ قال قتادة والسدي ومالك عن
زيد بن اسلم وابن زيد الا يقربونا
الى الله زلفى اى ليشفعوا لنا ويقربونا

دے دے عبادت کولو وجہ۔ چہ دوی پہ خلیج
کیں دے مقربو فرشتو پہ شکو نو بانہ بتان جو کرکی و۔ او
دے دے بتا عبادت کئے دے فرشتو عبادت کنلو۔ دپارہ
دے چہ دے فرشتے د اللہ پہ دربار کیں د دوی د اسناد
رزق وغیرہ دنیوی حاجتو نو دپارہ سفارش اوکی۔ او
قیامت بانو خود دوی د سرہ ایمان نہ دے۔
امام قتادہ سدی او مالک د زید بن اسلم او ابن زید
نہ دے یقربونا الخ معنی دانقل کریدا۔ چہ دوی مخونیز
سفارش اوکی او مونیز پہ مرتبہ کیں اللہ تہ نزد
کری۔

عند منزلة ولهدا كافوا يقولون في
تلييتهم اذا جئوا في جاهليتهم ليتك
لا شريك لك الا شريك هولك تسلك
واملك وهذه الشبهة التي اعتدوا
المشركون في قديم الدهر وحديثها
وجاءتهم الرسول بردها والنهي عنها
والدعوة الى افراد العبادة لله وحده
لا شريك له وان هذا شيء اخترعه
المشركون من عند انفسهم لم يأت
به الله ولا رضى به بل بغضه ونهى عنه
واخبر ان المشرك المقتربين من غيرهم
كاهم عبيد خاضعون لله لا يشفون
عند الاباذنه لمن الرضى وليسوا
عند الامراء عند ملوكهم يشفعون
عندهم بغير اذنهم فيما خبء الملوك
وابوه (فلا تصبروا لله الامثال)
تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا

اور هم ددے وجہ نہ ددی ذہلیت پر زمانہ کن ذہلیتہ و تیار
چہ اے خدا پر ستا عبادت نہ حاضر ہم ستا شریک نہ سوا ہف
شریک نہ چہ دھف ہم نہ مالک اے اود ہف طاقت ادا اختیار ہم
مالک اے چہ ہف نہ حاصل دے۔ اودا ہف شبہ دہ چہ ممکنہ رو
دنا پر مشرکین پر دے اعتماد کرے دے۔ اوانبیاء علیہم السلام دے
درد اود دے نہ منع کولو ادا خاص دے اللہ عبادت نہ دے بلو
ذیارہ راغلی دی۔ اودا پر غلط عقیدہ دے چہ مشرک اود چل
خان نہ را ایستے دے۔ اللہ تم نہ دے اجازت کرے دے اود
نہ ہف ہم خوشحال الیزی۔ بلکہ اللہ تم خود دے عقیدے دے
کویدے۔ اود دے نہ بے ستر کریدے اود خبر بے ور کریدے چہ
ملایک اود نور قول بندگان دھف عاجزی کوئی تا بندہ ردی۔ او
ددوی حیثیت داسے نہ دے۔ لکہ چہ دے نبوی بار شاہانہ پر دے
کن دے میرا اود وزیر اودی۔ چہ دے بادشاہانہ اجازت نہ
بغیر دھف خبر و سفارش کوئی۔ چہ کہ پدیا و شاہانہ خوشحال
وی۔ اود کلہ خفر۔ خود اللہ مثال دے یاد شاہانہ سوسہ نہ دے
حکہ چہ دے نہ دے نہ دیر زیات لوی دے۔ ۱۵

سے یعنی سفارش کوئی یہ امور و دنیا کی پس نہ کرے نہ
دعا فظا بن کثیر و اطویل عبارت ہم بلفظاً دے ذیارہ نقل کہ چہ دے عرو و
مشرک اود عقیدہ سنہ واضح شے۔ اودام علویہ شے چہ ہف عرو بیہ خیل معبودین پس
خیال نہ بل۔ چہ دوی ذاتی طور باند اختیار مند دی۔ اویں دے اسبابونہ ذاتی طور باند
مخوہ پر حال پوہیری۔ او مخوہ پر آواز او فریاد اوری۔ بلکہ پدے خیال بہ بیہ بل۔ چہ دے
اگر کہ مرہ دی۔ خو مخوہ پر سفارش دے اللہ پر دربار کن کوئی۔ اوانبیاء کرام اودوی نہ دے
چہ دے اللہ پر دربار کن بے اجازت نہ ہو کہ سفارش نشی کوئے۔
کوہ تلیہ دے مشرک اود چہ ان کثیر نقل کرے دے۔ دھفے مکمل روایت دادے۔

(۳) عن ابن عباس قال کان المشركون ابن عباس فرمائی چہ مشرک اودہ ویل چہ اے خدا

يقولون لبيك الا شريك لك فيقول
رسول الله صلى الله عليه وسلم وليكم
قد بقي الا شريكاً هو لك تملكه
وما لك يقولون هذا وهم يطوفون بالبيت

وکیل چہ اے خط یہ سہ عبادت تم حاضر ہو۔ ستا شہریک نشہ
 دے۔ نوبی علیہ السلام ہم فرما لیں چہ افسوس وی ستا
 حالت جس کرک دالفا کا فی دی۔ خودوشیہ نہ منہ کیل
 اور جسہ یہ ہے د اوکیل چہ ہفتہ شہریک ستا شہریک نہ منہ کیل

روانروا۔ داروایت پہ دے خبرہ کن بالکنفن او صحریم دے۔ چہ دعر بوش و کانویہ
خیل مجودین ذاتی طور باند اختیار مند نہ کنری۔ بلکہ عطائی طور باندیے ڈالوہیت پہ
کارونو کن شریکان کنری۔ اوڈ غے مذکورہ آیتونو اوروایت پہ روشنائی کن علماؤ داسلا
دشہر کا فوہم دغر عقیدہ بیان کریدے۔ یوشو حوالے ملاحظہ کریں۔

۱۸) امام اہل سنت مشہور محدث فقیہ فلسفی متکلم سید شمس الدین عجمی خفوی رانی
فانہم (ایقولون) بوجہ الہین واجبی دوی د دو غیاثہ وجود حاسے فاعلہ دی جہ والیہ

الوجود والاصفون الاوثان بصفات
الالهية وان اطلقوا عليها اسم الالهة
بل اتخذوها على انها تماثيل الانبياء او
الزهاد او المشككة او الكواكب اشتغلوا
بتعظيمها على وجه العبادة وتوصل بها
الى ما هو الله حقيقة

هم ددے قسم عبارت : انا م رازی گم سنه ۹۰۰ دے . چہ د الله تعالیٰ وجود قدرت علم و
حرکت کس ذاتی او مسایانہ نور بانی شریک منونیکت او سندنہ پیدل شویت .

پہنشی میجر دیکھو کہ ہوا از شفا عارنا عتد اللہ بنی امام رازی فرمائی۔ چم دوی بہ و نیل
پہ مونہ کی احکامیت نشتم دے چہ ہر از راست د اللہ تعالیٰ عبادت کو۔ اوپہ وخت د سحرہ کین
یہ را بنو۔ دے و ج نہ مونہ دے بنا و تقسیم کو۔ چم دوی خمونہ سفارش او کی۔ دے تشریح
نہ پس امام موصوف فرمائی۔ چم دے دے سوال پیل گیری۔ چم دے یہ جسمہ ترانہ او کا نری
مفتاح دوی د اعتقید تونکہ ساتھ پہ دوی خمونہ سفارش کو۔ او دے سوال جواب دا
ور کو۔ چم اصل کین دے شہر کا نو دے سو شہر عبادت کو لو۔ چنانچہ فرمائی۔

ورابعاً انهم وضعوا هذه الاصنام و
الوثان على صور انبياءهم واکابرهم
وزعموا انهم متى اشتغلوا بعبادة
هذه التماثيل فان اولئك الاکابر
تكون شفعاؤهم عند الله

ونظيرة اشتغال كثير من الخلق
بتتظيم قبور الاکابر على اعتقاد انهم
اذا غفلوا قبورهم يكونون شفعاؤهم عند الله

حضرت امام شاه ولي الله الدهلوی المتوفی ۱۱۶۵ھ بہ خپل کتاب حجۃ اللہ البالغہ
کے دتو حید خلور مرتبہ بیان کریدی۔

(۱) حصرد وجوب وجود پر حق د الله کیں۔ یعنی وجود ذاتی بغیر د الله نہ دبل چاہی
حق کیں نہ مثل۔

(۲) حصرد خلق دجواھر پر حق د الله کیں۔ یعنی د آسمانوں نو او د زمکے د عرش او د قولو
جسموں نو پیدا کوئکے صرف الله کنل۔

د دے دو و مرتبہ شاط صاحب فرمائی۔ آسمانی کتابوں نو د دے دو و مرتبہ متعلق پر
بحث نہ دے کر مٹھکے چم مشرکین د عرب نو او یہود و نصاریٰ پر دے کیں مخالفت نہ دے
کرے۔ بلکہ قرآن کریم و اپنی چم دامنے شوے خبرے وے۔

(۳) حصرد تدبیر پر حق د الله کیں۔ یعنی د زمکے او د آسمانوں نو د کار نو انتظام او تدبیر
کوئکے صرف الله تعالیٰ کنل۔

(۴) حصرد استحقاق عبادت پر حق د الله کیں۔ یعنی لائق د عبادت چم پر دے کیں یو غائبانہ
بلنہ ہم دے صرف الله تعالیٰ کنل۔

شاه صاحب فرمائی چم پر دے دو و مرتبہ کیں تلازم دے۔ یعنی شرک چم مدبر او
منتظم وی۔ ہغبر لائق د عبادت او غائبانہ بلنے وی۔ اوچھ تو کس لائق د عبادت او
د غائبانہ بلنے وی۔ ہغبر مدبر وی۔ اوچھ دے مرتبہ کیں دیرو خلق و مخلوقی کریدی۔

اور یاد شرکین عقیدہ او مسلک پر دے الفاظ سے بیانوی۔

اوخلور سر و دم دادے چم دوق دابان دپیضیرانو او د مشرانو
پر شکونو جو کریدی۔ او خیال یے دادے چم ہر کلمہ موثر
د دے بتانو تعظیم اوکو۔ خودا بزرگان جو بزرگ پارسہ سفارشی
کوی (پر دنیوی حاجتوں کو کیں) او د دے مثلاً د دے چم دیر
خلق د بزرگان نو د قبروں نو تعظیم (طواف سجدہ وغیرہ) پر

دے خیال کوی۔ چم د آسمانوں نو د پاد الله پر
دربار کیں سفارشیان

حضرت امام شاه ولي الله الدهلوی المتوفی ۱۱۶۵ھ بہ خپل کتاب حجۃ اللہ البالغہ
کے دتو حید خلور مرتبہ بیان کریدی۔

(۱) حصرد وجوب وجود پر حق د الله کیں۔ یعنی وجود ذاتی بغیر د الله نہ دبل چاہی
حق کیں نہ مثل۔

(۲) حصرد خلق دجواھر پر حق د الله کیں۔ یعنی د آسمانوں نو او د زمکے د عرش او د قولو
جسموں نو پیدا کوئکے صرف الله کنل۔

د دے دو و مرتبہ شاط صاحب فرمائی۔ آسمانی کتابوں نو د دے دو و مرتبہ متعلق پر
بحث نہ دے کر مٹھکے چم مشرکین د عرب نو او یہود و نصاریٰ پر دے کیں مخالفت نہ دے
کرے۔ بلکہ قرآن کریم و اپنی چم دامنے شوے خبرے وے۔

(۳) حصرد تدبیر پر حق د الله کیں۔ یعنی د زمکے او د آسمانوں نو د کار نو انتظام او تدبیر
کوئکے صرف الله تعالیٰ کنل۔

(۴) حصرد استحقاق عبادت پر حق د الله کیں۔ یعنی لائق د عبادت چم پر دے کیں یو غائبانہ
بلنہ ہم دے صرف الله تعالیٰ کنل۔

شاه صاحب فرمائی چم پر دے دو و مرتبہ کیں تلازم دے۔ یعنی شرک چم مدبر او
منتظم وی۔ ہغبر لائق د عبادت او غائبانہ بلنے وی۔ اوچھ تو کس لائق د عبادت او
د غائبانہ بلنے وی۔ ہغبر مدبر وی۔ اوچھ دے مرتبہ کیں دیرو خلق و مخلوقی کریدی۔

اور یاد شرکین عقیدہ او مسلک پر دے الفاظ سے بیانوی۔

والمشركون وافقوا المسلمين في تدبير
 الامور العظام وفيما ابرم وجزم ولم يترك
 غير ذلك خيرة ولم يوافقوهم في سائر الامور
 فهو الى ان الصالحين من قبلهم
 عبدوا الله وتقربوا اليه فاعطاهم
 الله الاوهية فاستحقوا العبادة من
 سائر الخلق كما ان ملك الملوك يخدمه
 عبدا فيحسن خدمته فيعطيهم خلعة
 الملك ويفوض اليه تدبير بلد من
 بلاده فيستحق السمع والطاعة من اهل
 تلك البلاد - قالوا لا تقبل عبادة
 الله الا مضمومة بعبادتهم بل الحق
 في غاية التعالي فلا تقيد عبادته
 تقربا منه بل لا بد من عبادة
 هؤلاء ليقرروا الى الله زلفى وقالوا
 هؤلاء ليسمعون ويصرون يشفون
 لعبادهم ويدبرون امورهم و
 ينصرونهم فامتحوا على اسماءهم
 اجارا وجعلوها قبلة عند
 توجههم الى هؤلاء خلف من
 بعدهم خلف فلم يقطنوا للفرق
 بين الاصنام وبين من على علم
 صورته فظنوها معبودات باعيا
 ولذلك رد الله تعالى عليهم تارة
 بالتبسيم على ان الملك والحكم له خالص

مسلمانانوسل مشركان پم دے خبره کیں موافق دی۔ چہ
 دلوئیہ لویوکار دونو پم انتظام او پم حضرت کارونو کیں چہ اللہ
 دے حضرت ارادہ او فیصلہ او کی۔ ذیل چاہیئے اختیار نشہ
 دے۔ او پم باقیو کارونو کیں دوی دمسلمانانوسل موافق
 نہ دی۔ ددوی دا خیال وو۔ چہ نحو بزیر نہ شکنو بزیر کارونو اللہ
 عبادت کریں مے۔ او حضرت تہ نزد مے شوی دی۔ نو اللہ تعالیٰ
 ورتہ چل ”الوہیت“ یعنی فیبی تصرف او غیبی علم وسم
 ورکریں مے۔ نو دوی ددے حق لائی۔ چہ باقی خلق ددے
 دوی عبادت او کری۔ لکھ شریک چہ یو غلام دبادشاہ دیر
 میں خدمت او کی۔ نو بادشاہ ورتہ دخیل بادشاہ اختیار
 ورکری۔ او دوی علاقے انتظام ورتہ او سپاری۔ نو ددے
 علاقے پم خلق و ددے غلام حکم مثل ضروری وی۔ او دوی
 داهم وائی چہ براہ راست د اللہ عبادت ذریعہ د قرب
 نشی کر چیں۔ تو حضرت پورے چہ ددے بزیر کارونو عبادت ورتہ
 یوحنا نہ کرے شی۔ بلکہ ددے بزیر کارونو عبادت دپارہ ددے
 ضروری دے۔ چہ دوی مونہ پم مرتبہ کیں اللہ تہ نزد مے
 کری۔ او دوی دا خیال دے۔ چہ دا بزیر کارونو اور ی۔ ویتی
 او خیر مستقیم دپارہ سفارش کو ی۔ او دوی دکارو
 انتظام کو ی۔ او املا دور سہ کو ی۔ نو پم خیالے ددوی پم
 نوام بتاں او تراشل او دوی تہ دتوجہ دپارہ قبلہ او کرکول
 نو ددوی روستود اسے کم عقل مشرکان را غل چہ ددے
 بتاں او ددے بزیر کارونو میں کیں تہ فرق اونہ کہ۔ نو ددے بتاں
 لہ تہ اصلی معبودین او گنہ۔ نو ددے وجر نہ اللہ تعالیٰ
 پم رد کیں لکہ داسے وائی چہ حکم او اختیار صرف نما دے
 او کہ داسے وائی چہ الہم ارحم الراحمین بشون بہا الخ ۱۱

دشاه صاحب عبارت نہ دیوے بلے شہی جواب ہم معلوم نہ۔ اوہ ہفہ داد
چہ یہ قرآن کریم کیں دے معبودین دے ربو دے پارا دے غیر ذوی العقول صیغہ ہم مستعمل
شویدے۔ نو جواب یے داشہ چہ روستنو مشرکانو دے غلط فہمے نہ دایتان اصل معبود
گر خولی وو۔ نو دے غیر ذوی العقول صیغہ را ورلے کنو دے دوئی لحاظ شویدے۔ فافہم۔

شبہا ہکے! - دا خبرا مونز او منلہ چہ دے غیر اللہ عبادت مطلقاً شرک دے
اگر کہ یہ دے عقیدہ وی۔ چہ دے عطائی طور باند متصرّف او دے علم و سمع والک دے
لیکن مونز دانہ منو چہ یہ وقت دے مصیبت کیں دے اولیاء کرامو بلند عبادت دے۔
حکے چہ دے غیر اللہ دے بلے یہ قرآن کریم کیں یہ مختلف مقامات باند ثبوت موجود دے۔
مثلاً یا قوم او من انصاری الی اللہ وغیرہ شو۔ او یہ کو مو آیتو نو کیں چہ دے دعا و غیر اللہ
نہ منہ شویدے۔ نو دے نہ مراد عبادت دے۔ او عام مفسرین ہم دے معنی کوی۔

جواب! - دا خبرا کول دراصل یہ یو غلط فہمے بنادے۔ چہ ہفہ دے دعا و یہ دو
قسمو نو کیں دے فرق نہ کولو یہ وجہ پیدا شویدے۔ حالانکہ ”دعا“ دوکے قسم دے۔

۱) تو قسم دعا او بلند غائبانہ دعا، یعنی ہفہ چاہتہ آواز کول چہ دے دعا او دے ہفہ یہ مینہ
کیں دے آواز رسید واسباب دینوی موجود نہ وی۔ بلکہ صرف یہ دے عقیدہ ہفہ تفریبا
کولے شی چہ دے دعا آواز بغیر واسبابونہ اوریدے شی۔ کہ مری او کہ روندے۔ کہ تڑپے
وی او کہ لرے۔ او دے طاقت دے تہ اللہ تم ور کرے دے۔ او پدے طاقت کنو دے مستقر دے
یہ استقلال عطائی سرے۔ یعنی لکہ فرنگ چہ اللہ تعالیٰ جے اسبابونہ آوری یہ قدرت ذاتی
سرے وغیرہ دے اوریکہ شی خوہ عطائی سرے۔

۲) قسم دعا او بلند عبادت بلکہ دے عبادت مغز او جوہر دے۔ او خاصہ دے اللہ تعالیٰ دے
او دے لائلے ہکسب ذکر شویدے۔ او مفسرین کرام چہ دے دعا تفسیر یہ عبادت سرے کوی
نو دے معقول لغوی نہ بیانوی۔ بلکہ تعین دے مراد کوی۔ چہ مراد یہ دے آیتو نو کیں دعا و غائبانہ
دے چہ عبادت دے۔ ماتحت الاسباب دعا حاضرانہ نہ دے۔ چہ ہفہ عبادت ہم نہ دے
او دے قسم بلند دے غیر اللہ ناجائز و ہم نہ دے۔

۳) دوئم قسم دعا حاضرانہ دعا، یعنی ہفہ چاہتہ آواز کول چہ دے دعا او دے ہفہ یہ مینہ
کیں دے آواز رسید واسباب فانیہ موجود وی۔ دا قسم عبادت نہ دے۔ او کو مو مقاماتو

بانی چہ دغیر اللہ دے بلنے ذکر دے۔ نو ہلے دغیر دغا او بلنے مراد دے۔ فافہم۔

حاصل بحث

د بحث سابقہ حاصل دا شرچہ آخری وسیلہ دحل مشکلات او
ذہور کید د حاجت نو اللہ تعالیٰ پم دربار کیں دغا او فریاد کول دگا
او پم قرآن وحدیث کیں مختلف دغا کافے ذکر شوی دی۔ بلکہ د بیل بیل حاجت دپارہ جد جبر
دغا کافے پم روایا تو کیں نقل شوی دی۔ او علما و دغا کافہ موضوع باند مستقل تصنیف
ہم کریدی۔ انسان نو پکاری چہ دادغا کافے یاد مے کری او پم وخت د ضرورت کیں دد
رجا پم دربار کیں خصل حاجت او فریاد پیش کری۔

او چونکہ د اللہ نہ بغیر بل شوک نہ خوفا نہ انا نہ آواز نہ اوری او نہ خہ نفع نقصان بے اسباب
رسولے شی۔ ددے وجہ نہ بلنے دغیر اللہ غائبانہ طور باند نا جائز دے۔ او قرآن کریم دد
نہ پم سختو الفاظ کیں منع کریدے۔ او دے بود مشرک نو لوی شرک ہم داوے۔ چہ دوی پم پم
وخت د مصیبت کیں نیکانوبند یا نوتہ آواز نہ کول او بل نہ بیے۔ او خیال یے داوے چہ
کر کہ مژدوی یا مژدہ نہ لری وی۔ سو مژدہ آواز اوری او مژدہ نہ فائدہ ہم رسولے شی
ودا مات دوی تم اللہ تم د عبادت او د زهد و تقویٰ پم وجہ ور کرے دے۔
حضرت شاہ ولی اللہ الہوی الحنفی فرمائی۔

وَمِنْهَا أَنَّهُمْ كَانُوا يَسْتَعِينُونَ بِغَيْرِ
اللَّهِ فِي أَسْأَلِهِمْ مِنْ شِفَاءِ الْمَرِيضِ وَ
غَنَاءِ الْفَقِيرِ وَيَسْتَرْوُونَ لَهُمْ يَتَوَقَّعُونَ
نَجَاحَ مَقَاصِدِهِمْ بِتِلْكَ التَّذَوُّرِ تِلْكَ
أَسْمَاءُ هُمْ رَجَاءُ بَرَكَتِهَا فَأَوْجِبَ اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِمْ أَنْ يَقُولُوا فِي صَلَوَاتِهِمْ أَيْكَ
تَعْبُدُ وَإَيْكَ تَسْتَعِينُ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى
لَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا وَلَيْسَ الْمُرَادُ
مَنْ دَعَا الْعِبَادَةَ كَمَا قَالَ الْمَفْسُورُ
لَنْ هُوَ إِلَّا سَعْنَةٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى بَلْ أَيْتَهُ
تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ بِهِ

دعویٰ د شرک یو قسم داوے۔ چہ دوی پم د مریض د شفاء او د
تقریر غنی وغیرہ حاجت نو کیں دغیر اللہ نہ امداد غوث او د
صالحینو پم نوم بہ یے منتخے کرے۔ پدے خیال چہ پم منتخو پم
حاجت پم پورہ شی۔ او د بزرگانو نوم نہ بیے پم پورہ و د
د برکت دپارہ لوستل نو اللہ پم سلیمانانوبند پم ہر رکعت کیں
ایک نعت وایک شتین لوستل مقرر کرے۔ او دے فرمائی
چہ اللہ سکا بل شوک مہر بلہ۔ او د دعا نہ مراد عبادت نہ دے
بلکہ امداد غوث بتل دی۔ حکم چہ اللہ تم فرمائی چہ خاص
اللہ تم اوبلی۔ نو ستاسو مصیبت پم لری کری
کہ چرے رضائے

اوشی۔

مُتَقِيمٌ رَوایات نمی کنند و از مردم
تقریر می نشود است۔
ثبوت فحشہ دے۔ اود معتمد خلقونہ ددے خبرو
نقل نہ دے شوے۔ ام

شیخ الاسلام مجدد دوقت حضرت تقی الدین احمد ابن تیمیہ الحارانی المتوفی
۲۸۸ھ فرمائی۔

(۵) فہرۃ الانواع من خطاب الملئکۃ
والانبیاء والصالحین بعد موتہم
عند قبورہم وفي مغیبتہم خطاب
تہاتیلہم ہوا عظم انواع الشریک
الموجود فی المشرکین من غیر اہل
الکتاب وفي مبتدعۃ اہل الکتاب
والمسلمین الذین احدثوا من
الشریک والعبادات ما لم یأذن بہ
اللہ ولس ہو واجباً ولا مستحباً
باتفاق المسلمین ولا فعلہ احداً
من الصحابۃ ولا التابعین لہم
باحسان ولا امر بہ امام من
اُمۃ المسلمین فہذا کلہ من الشیطن : دی۔

پس دا قسمونہ یعنی بللی دملککو اود پیغمبرانو اود
نیکانو بندیا نو پس د مریک نہ اود کرے نہ۔ اود دو جنم
نوم جو رشوی تصویرونہ خطاب کول دا ہفر لوی شریک
دے۔ چہ بہ ہفر شریکانو کن ہم موجود دے۔ کوم چہ
اہل کتاب ندی اود اہل کتابو بہ بن عقیانو کن ہم
موجود دے۔ اود مسلمانانو بہ ہفر کسانو کن ہم موجود
دے۔ کوم چہ شریک اود عباداتو فرے نوے طریقے
را او باسی۔ اود اہل غائبانہ نہ واجب دی اونہ مستحب
بہ اتفاق دمسلمانانو سرے۔ اودا کار نہ صحابو وکریدے
اونہ تابعینو اونہ ددے حکم یوامام کرے دے د
امانو دمسلمانانو نہ نو دا قول کارونہ پہ
دوسرے د شیطان لعین سرے

روئے روا۔ ددے بحث نہ چہ ذکر کرے شر۔ تاسوتہ نہ نریہ شان واضحہ شوع۔
چہ بے د اللہ نہ بل چاتہ پہ وخت د سختی کن د امداد دیارہ غائبانہ طور بانڈ بلنہ ناجائزہ
دکھ اویدے بانڈ قوان کریم احادیث د رسول کریم اقوال د علما و شہد دی۔ لیکن سر
ددے نہ حافظ کفایت اللہ صاحب فرمائی۔ چہ دا و نیل چہ اسے بابائہ ماتہ ولد را کرے یا
تہ داکار اوکے بالکل جائز دی۔ اودا نسبت مجازی دے۔ حافظ صاحب دراصل پہر داسے خبر
کن دخیلو ہفر مشرانو پہ نقش قدم روان دے چہ وائی۔

بگرداب بلا افتاد کشتی : مدکن یا معین الدین چشتی :
املاو کن املاو کن از بند غم آزاد کن : در دین و دنیا شاد کن یا شیخ عبد القادر :

دبریلیا نوپشوائے اعظم احمد رضا خان علیہ ما علیہ وائی۔
 حضور پر قسم کی حاجت روائی فرما سکتے ہیں۔ دنیا و آخرت کی مرادیں سب حضور کے اختیار میں ہیں۔
 بلکہ داخل حضرت صرف حضور صلیم مختیار اور مدبر نہ منی۔ بلکہ ہم دغہ مرتبہ حضرت رئیس
 الموحیدین امام اہل سنت شیخ عبدالقادر جیلانی جنابیؒ تہ ہم و رکوی نہ
 ذی تصرف بھی ہے یا ذون بھی مختار بھی کار عالم کا مدبر بھی ہے عبدالقادرؒ
 سہ احد سے احمد اور احمد سے تجھکو کن اور سب کن مکن حاصل ہے یا غوث
 (نعوذ باللہ من ہذا الخرافات والشرکیات والحمد للہ علی أن عافانا الی الان عنہما حمدا
 کثیرا ونشکرہ علیہما شکرا کثیرا)۔

حافظ صاحب موصوف داسے مشران او پیشوایان لری۔ نو داسے خبر ہے بہو
 نہ کوئی۔ اَلَا نَدِیْنُکُمْ بِہَا فِیْر۔ دلوہنی نہ ہم ہیغہ شی رائی چہ پکنیں وی۔
 چونکہ حافظ صاحب او دغہ مشر احمد رضا خان د نسبت مجازی او د واسطہ الثبوت
 ذکر کرے دے۔ او دایئے د حلقہ د پارہ دویہ تکیہ او سہار اجورہ کرے دے۔ پہ دے وجہ دے
 فلسفے اظہار ہم ضروری گنرم۔ اگر کہ دا حافظ صاحب فیوض و د۔ حکم چہ مونبر خو
 د چیل مدعی د پارہ پہ قرآن او حدیث او یہ اقوال د علما و باند استدلال کریدے۔ او
 پہ دے کیں د حقیقی او د مجازی فلسفہ نشتر دے۔ بلکہ تمام دلائل مطلقا دے تصرف
 او د ندادنی کوئی۔ لیکن کچرے مونبر د نسبت مجازیہ د فلسفے نہ جواب اونہ کر و۔ نو بیا
 بہ داپرو پکنہ کیری۔ چہ دوی د سر د علم معانی پہ قواعد و نہ پوہیری۔ د دے د
 دزہ دوی تہ د دے پرو پکنہ کے کو لو موقع ہم نہ و رکومہ۔

۴ بحث د نسبت مجازی او د واسطہ فی الثبوت ۴

حافظ صاحب د واسطہ فی الثبوت ذکر نہ دے کرے۔ بلکہ صرف د نسبت مجازیہ دے
 بے کریدے۔ د دے وجہ نہ د نسبت مجازی تشریح پیش کیدے شی۔
 عربی ادب او دارنگے پہ ہرہ ثبوت کیں د یو فعل نسبت او اسناد د دے قیاس دے۔ یو حقیقی
 او بیل مجازی۔ نسبت حقیقی اسناد د فعل یا د شبہ فعل دے ہرہ ذات تہ چہ دافع

۱۔ برواۃ الزملاۃ و مملووظ مصرہ چارم ص ۱۳ حلاق مجتہد ص ۱۳ حلاق مجتہد ص ۱۳

هم ذهبنه صادر یا به هغه پورے قائم وی. لکه شفی الله المرئین (الله تعالیٰ تم مریض
شفاء و رکری) اغنی الله الفقیر (الله تعالیٰ تم فقیر او محتاج را مالدار کرے) اعطاه الله (ولکنا
دفعاتی تم الله تعالیٰ تم کوئی و رکری)

او نسبت مجازی نسبت ذنن دے ہفہ چاہے چہ دافعل نہ دھفہ نہ صادر وی او
نہ بہ ہفہ پورے قائم وی. بلکہ یہ صد ورا و قیام ذفعل کنی ددے ذات خہ نہ رخہ
تعلق وی. مثلاً دا دھفہ فعل دیارہ زمانہ وقوع یا محل وقوع (ظرف) وی. لکه
انبت الربیع البقل سپرلی ترکاری اوشنہ شنہ بوئی پیدا کرل. یعنی الله تعالیٰ ذ
سپرلی بہ موسم کنی ترکاری پیدا کرے. یاد اداصل فاعل نہ دصد وریا د قیام فعل ذ
پارہ سبب او واسطہ وی. لکه بنی المیز المیزتہ بادشاہ بناریہ جورہ کرے. یعنی دبادشاہ
د حکم او امر بہ وجہ کیلکار انا و مزور انا و جورہ کرے.

ددے وضاحت نہ پس اس دا غور او کی. چہ یوسرے یوسر یا غالب کسی نہ
وائی چہ اے بابا خداد کار او کہ. نو دلتم بغیر دسبب او واسطہ نہ بلکہ وجہ ملاست
ذاصل فاعل سرہ نشتر دے. یعنی یہ دے قول سرہ بہ دقاتل مطلب ہم دغیر
کیدے شی. چہ اے فلا نیرتہ خداد دے کار دیارہ سبب جوریشم. یعنی ذ الله یہ دریا
کنی خداد دے دینوی کار دیارہ دما و سفارش او کرے. نو پدے صورت ناخبرہ کوئی
ددے مری یا دغائب متعلق بہ ددوہ عقیدے ضرور ساتی.

(۱) یوہ عقیدہ دا چہ دامرے او غائب خداد خبرہ او آواز اوری اگر کہ اسباب عادیہ
داورید و نشتر دے. او خما بہ حال او مصیبت پوہیزی. حکہ کچرے ہفہ ددہ خبرہ
نہ اوری او ددہ بہ حاجت دھفہ علم نہ وی. نو دے بہ ددہ بہ حق کنی دما و سفارش
خونک او کرے. او چہ سفارش او دما او لکری نو سبب او واسطہ بہ خرنک جورشی. او چہ
واسطہ او سبب او لکری. نو نسبت مجازی بہ خرنک صحیحہ شی. فافہم ایہا الفطن.
حالانکہ یہ بحث سابقہ کنی بالتفصیل بہ دلائل و سہ داثابتہ شویہ. چہ غائبانہ طور یا
اوریدل ذ الله خاصہ دہ. او مرے نہ اوری او نہ دچاہے حال پوہیزی. و ما یشعرون
ایان یبتون. و ہم عن دما ہم عافون

(۲) او دیمہ عقیدہ بہ یے دا وی. چہ دوی خویر حاجتو نہ ذ الله نہ پذیرے دسفارش

سرور پورہ کو لے شی۔ حالانکہ بعینہ ہم دغہ عقیدہ دشمن کا نوڈ عربی و لا۔ او اللہ تع دے
عقیدے تردید کرے دے۔

نور کا چم علاقہ نسبت مجازی یعنی سببیت ختم شوق۔ نو نسبت مجازی ہم ختم شہ
او نسبت حقیقتہ خوشتر دے نہ۔ نو دا خبرہ چم تہ دا کار او کہ یو مہل اولغوا خبرہ شو
او خطرہ پر دے خبرہ کن د معنی شرکی شہ دے۔ او دا شریعت عامہ قاعدہ کہ چم کو م
لفظ چم موہم یا محتمل د غلط معنی وی۔ نو دھفر پر بخود ل پکاری دی۔

نورہ نہ پوہیم چم حافظ صاحب د دے خبرے واثبات د پارہ دوسرے زور و لے لگوئی
ایا اقسام بلکہ خہ فرض واجب یا مستحب دہ ۹ او کہ چاد الفاظ او نوے۔ نو ہغیرہ واثبات
مجرم شی خہ چہ تہ دوسرے پدے کلک یے۔ حافظ صاحب! تہ خبرہ د خیل علم پر زور
د نسبت مجازی پہ آر کن (حالانکہ دا ہم نشہ دے۔ بلکہ دایوہ لخواہ خبرہ دہ) مان
د شرک نہ پھر کرے۔ خو عوام عاجز بہ شرکی عقید و کن گرفتار کرے۔ نو خلائی د پارہ دا
دعا کا لے خلقوت بہ خایہ۔ بلکہ ادعیمہ ماثورہ یقینہ ور تہ خایہ۔

اِسْتِشْفَاعُ پر بوخت دہ صیبت کن لکے خرنکے پچھل دعا کول او فریاد کول
یو بہترین وسیلہ دہ۔ دغہ رنگے ذیل مسلمان نہ ہم د خان د
پارہ دعا غوسنل یو بہترین وسیلہ دہ۔ عامہ دہ کد مسلمان د دعا غوسنل کی نہ غورہ وی
او کہ خکتہ وی۔ او کہ برابر وی۔ او پدے خبرہ کن د اہل سنت ہیچ اختلاف نشہ دے۔
چم د غاد صالحین وسیلہ ذہل د مشکل تو دہ۔ ضرورت خون نشہ خوبیا ہم یو خود لائز
واوری۔

(۱) اول دلیل خہ ہم ہفہ آیت دے۔ چم حافظ صاحب د توسل مطلق د پارہ دلیل
گرہ لے دے۔ حالانکہ ہفہ صوحی طور بیان پر "توسل بالذی عامہ" باند د لالت کوی۔

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَّهَ اللَّهُ تَوَابًا رَجِيمًا
کچرے دوی راغے وے تاتہ (ای محمد) خہ بوخت چم دوی نہ
کناہ شوے وے۔ او دوی پچھل ہم د خان د پارہ د اللہ نہ بخنہ
خہ خنے وے او رسول ہم دوی د پارہ د اللہ نہ بخنہ خوختے وے
نوموندے بروہ دوی اللہ تہ معافی کوکے او مہربان۔

(نساء ۶۴) د دے آیت مطلب دوسرے و آخر دے چہ بیان تہیے خہ ضرورت نشہ دے۔ د دے آیت

قبل دیو یهودی او د منافق یوے مقدمه ته اشاره شویدے۔ چه د دے مقدمه د فیصله
 د پاره یهودی د رسول الله صلی الله علیه وسلم نوم تجویز کرے وے۔ او منافق سر د دے نه چه نمونو
 یے نهی علیه السلام لپسے کول۔ او بظاہر کین مسلمان وے۔ د کعب بن اشرف نوم یے پیش کرے
 وے۔ نوا الله فرمائی۔

چه دا دیر د بک خبر د دے۔ چه خان ته مسلمان وائے او د فیصله د پاره د شرعی عدالت نه ختم
 اوریښی۔ حالانکه ما پیغمبر هم د دے د پاره در لپسے دے چه د دے تابعداري او کرے شی۔ نوتا سو
 د دے تابعداري کوئی۔ او که پدے تابعداري کین در نه خه کس اوشی۔ یعنی خه گناه۔ نوتا سو
 پکاروی۔ چه بنه په اخلاص او د نامت سر د دربار نبوی ته حاضر شی۔ او پخپله هم د خان
 د پاره بخنه او معافی او غواړی۔ او پیغمبر ته هم د خپل خان د پاره د دعا کولو او بخنه غواړی
 درخواست او کړی۔ نوا الله ته به در ته معافی اوکی۔ او مزید مهربانی به هم در باند اوکی۔
 پس صافه معلومه شو که چه دلته مراد استشفاع او طلب د دعا د ژوندی نه دے او
 دا خبره بالکل ثابت د دے۔

(۲) حضرت عمر فرمائی چه رسول الله صلی الله علیه وسلم فرمایلی دی۔ چه د یمن د طرف نه
 به تاسو ته یو سر په راشی۔ چه په یمن کین به د دے نه بغیر دیوے مور نه بل څوک نوی
 پاتے شوی۔ او د دے بدن ټول سپین وے۔ نو د دے الله نه دعا او کړه۔ نوا الله بغیر دیوے
 روچے یاد یوے اشراف ته هو مړه ځای نه ټول بدن یی سپین والے لرې کړی دے۔
 او د دے ته اولیس وائی۔

فمن لقیم منکم فیستغفرکم و فی
 روا یت قال لیس فان استطعت ان
 یستغفر لک فافعل
 دو قال النوی (۱) وفیه استجاب
 طلب الدعاء والاستغفار من اهل
 الصلاح وان کان الطالب افضل منهم
 نوتا سو نه د فرمایلی چه که طاعت دوی چه دے بخنه او غواړی
 تا د پاره نو دا کار او که۔ تمام نودی فرمائی چه د دے نه معلوم
 شو چه د نیکانو خلقونه دعا اغفل مستجب دی۔ او که
 دعا غفلتو کی غورک وی د هغوی نه او

(۳) حدیث د دے هم د دے د پاره دلیل دے۔ ځکه چه اعلیٰ (روند) د حضور صلی الله علیه وسلم نه د
 هغوی پد ژوند کین د دعا غوښتلو درخواست او که۔ او حضور ور ته او وے چه او دس

وسیلہ اجابت دعاء

د حاجتوں و پورے کید آخری وسیلہ
دعاء دہ - خواہ پچھلے او کرے شی او

دا پورے بہتر دہ او کہ د بل چا صالح مسلمان نہ د دعاء کو لو در خواست او کرے
شی چہ د اہم د فائدے نہ خالی نہ دے لیکن چونکہ د اضروری خبر نہ دہ چہ
اللہ تعالیٰ دہ ہر د دعاء قبولہ کری یعنی حاجت دینوی نے پورہ کری (حکمر چہ
ثواب خوب ہر د دعاء بشرائط نظر ملاویری) د دے وجہ نہ موثر د اسے قسم
وسائل تو ہم محتاج شو چہ د قبول دعاء پارہ دربار الہی تہ پیش کرے شی
پہ مقدمہ کن د اقامت بیان شو دہ چہ عبادات او کیفیات عبادت
عقلی او قیاسی نہ دی بلکہ نقلی او توقیفی دی یعنی کوم عبادت چہ بہ کوم طریقہ
منقول وی ہر ہم پہ ہر طریقہ باند کول لازم دی ہینوک (اگر کہ مجتہد نہ
کھان نہ نہ خوئیو دے قسم د عبادت ایجاد کولے شی او نہ دے عبادت تو دے نو
طریقہ جاری کولے شی او چونکہ د اہم عبادت دے د دے وجہ نہ موثر نہ
پکار دی چہ د وسائل د اجابت دعاء او د طریقہ د دعاء معلوم کولے کولے
نہ اول قرآن کریم او سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او آثار صحابہ تہ توجہ
او گو پہ دے سلسلہ کن د قولونہ اول موثر نہ د قرآن کریم پہ ہر اولی
سورۃ باند غور پکار دے چہ د ہر پہ نو موثر کن یونوم (لعلیم المستلزم) دے
یعنی ہر سورۃ چہ پہ ہر کن د سوال او د دعا طریقہ نہ دے شویہ

الحمد لله رب العالمین
الرحمن الرحیم مالک يوم الدين
یاک نعبد ویاک نستعین
اهدنا الصراط المستقیم
صراط الذین انعمت علیهم
یرا المغضوب علیهم ولا
الضالین

قول کلمات (حقیقہ) خاص اللہ لہ دی چہ مالک
اوپا لو کیکہ قول مخلوق دے چہ مہربانہ او بخونک دے
چہ اختیار مند د درے د قیامت دے ایے اللہ موثر نہ
ست عبادت کو نو او خاص تانہ املہ دعاء دہ دہ وسیلہ
پہ وجہ مضبوط او مانتہ موثر پہ صحیح لاریانی پہ لاری
دہر کساو دہ چہ ناوریانی مہربانی کریک او هوی
باند نہ ستاعضب شویک او نہ هوی کبر لہان دی

پہ دے سورۃ کن اول اجمالی طور پانڈیہ (الحمد لله رب العالمین) دے اللہ تعالیٰ پہ قول

صفا تو کامل و باند و موصوفه کید لو اقرار دے۔ او بیا تفصیل اوصفت ربوبیت
رحمتہ مالکیت ذکر دے۔ او بیا پہ ایگ نعبد کن۔ د بندہ دخیل عبدیت او د عبادت
کو لو اقرار او وعدہ کریدیہ۔ او بیا ایک نستعین کن دخیل محتاجے او د فقر اقرار او صر
د الله تم دستعانت اقرار شوی دے۔ او دے نہ بعد انسان پہ خیلو حاجت و نو
کن اعلى او اشرف حاجت او مقاصد و کن اشرف مقصد د الله پہ دربار کن پدے
الفاخر سر پہ پیش کرے دے۔ چہ اهدنا الصراط المستقیم الیہ
نوپ دے سورت کن وسیلہ د اجابت د عباد دے خیر و نہ بیان شوی دی۔

(۱) اسماء او صفات حسنی د الله تعالیٰ یعنی دا چہ انسان دخیل د عان قبل
د الله تم د صفت و نو او د نو و نو ذکر او کی۔ او الله تعالیٰ او وائی۔ چہ اے الله تم د دے
خیلو صفت و نو او نو و نو پہ وسیلہ بخا داکار او کرے۔

(۲) عبادت او عمل صالح۔ عامہ دہ کہ عمل ظاہری وی لکہ مونخر روزه وغیرہ شوی
یا عمل باطنی وی۔ لکہ ایمان او محبت الہی یا محبت د صالحین و سر د خدای د پارہ۔
یعنی دا چہ انسان د دمانہ کن خیل عبادت ذکر کری۔ او او وائی۔ چہ اے الله
تم د عبادت او عمل پہ وجہ او وسیلہ سر د خا داکار او کرے۔
د دے دو قسم و نو متعلق علامہ ابن القیم فرمائی۔

فہاتان وسیلتان الی مطلوبہم
توسل الیہ باسمائہ و صفاتہ و توسل
الیہ بعبودیتہ و ہاتان الوسیلتان
لا یکادیر معہما الدعار
نوداد و وسیلہ دی د مسلمانانو د مطلوب (مطلوبت)
حاصل و د پارہ۔ یو توسل دے پہ اسماء او صفات
الله سرکہ۔ او بل توسل دے پہ عبادت خیل سرکہ۔
او دے دوا و سرکہ قریب ندہ چہ دعا رد کرے شی

سوال بالاسم الاعظم
اوسوال بالاسم الاعظم ویلے شوی دی۔
توسل بالاسماء و العبودیتہ کہ پہ دیور وایا تو کن توسل

(۱) عن برید رضی ان رسول الله صلی
الله علیہ وسلم سمع رجلاً یقول اللهم
انی استلک بانک انت الله لا الہ الا انت
الاحد الصمد الذی لم یلد ولم یولد
رسول الله صلی الله علیہ وسلم دیوسری ندو اوریدیہ
چہ داسے دعا ئے کولہ چہ ”اے الله تو ستا شر سوال کو
پدے دے وسیلہ چہ ستا بغیر بل تحک مجود او کار سا
نشت دے۔ تہ دوا وے یازے نہ ستا نامب شت پہ نظر

لہ علاج السالکین ص ۱۶

ولم يكن له كفواً احد. فقال دعي الله
باسم الاعظم الذي اذ اسئل به
اعطي واذا دعي به اجاب له

عن انس قال كنت جالساً مع
النبي صلى الله عليه في المسجد ورجل
يصل فقال اللهم اني استملك بان
لك الحمد لا اله الا انت الحنان المنان
بديع السموات والارض يا ذا الجلال
والاكرام يا حي يا قيوم استملك

فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعي
الله باسم الاعظم الذي اذ دعي به
اجاب واذا اسئل به اعطي له
(۳) تروى في حاكم بن عتيق وغيره كتابون بن سعد بن ابى وقاص بن
روایت بنی دعبله یونس علیه السلام تهم دعا بالاسم الاعظم ویلے شوید کا دعا
یونس علیه السلام داده چه

لا اله الا انت سبحانک انی
كنت من الظالمين
ایہ الله سنان بغیر بل خوک معبود او کار ساز نشسته دے تپا
یے دشمن کا توبہ پند سے صفت کن یقیناً تو مژگہ غلطی کو نکونہ

دے قسم دیر روایات دی. چه دھفے ن معلومیزی. چه بہترین وسیلہ اسماء
اوصفات د الله تعالی دی. او اقرار دے پہ توحید د الله تم او پہ عبودیت خیل
بلکہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم دخولے مبارکے نہ وتلے اکثر و دعا کا تو کنی و وسیلہ
ذکر شومے دے

دادعا کافے "الحصن الحصین" او مشکوٰۃ (کتاب الادعیہ) او ابن ماجہ وغیرہ
کتابون بنی چه او گوری. نو دا خبر دے درتہ بالکل یقینی طور سے ثابتہ شی. چه د
اسماء او وصفا تو د الله تعالیٰ او اقرار د توحید و عبودیت ن

وحسن حصین ۳۳۰ بحوالہ سنن ابی جہ و ابن حبان و حاکم و احمد ۳۳۱ ابن ماجہ مشکوٰۃ ۳۱۷ ترمذی
ترمذی ابو داؤد تسانی ابن ماجہ و حسن حصین ۳۳۰ بحوالہ سنن ابی جہ و ابن حبان و حاکم و احمد و ابن ابی شیبہ

استعمال دوجہ نہ ہمزہ ہم حذف کرے شہ۔ نو یا اللہم شہ۔ پہ دے مذہب
باندے دیکھیں د طرف نہ تقریباً لیں اعتراض نہ شویں۔ چہ یہ دے کن دے
مضبوط اعتراض نہ دادی۔

(۲) کچرے داد مذکورہ جملے نہ عوض وے۔ نو بیایا کار خود او۔ چہ اللہم امانا بخیر
وکیل جائز نہ وے۔ حکم چہ جمع راجحی یہ مابین دعوض او دعوض عنہ کن حال
دادے چہ داسے وکیل بالاتفاق جائز دی۔

(ب) کچرے میم دیار نہ عوض نہ وے بلکہ دے جملے نہ عوض وے۔ نو بیایا کار خود او وچہ
یا اللہم وکیل پہ کلام نصیحہ کن بغیر دضورت شعری نہ جائز وے۔ حکم چہ جمع بین
العوض والمعوض عنہ نہ راجحی۔ حالانکہ دا جائز نہ دے۔

(۳) بعض علماء مذہب دادے۔ چہ میم نہ عوض دیار دے او نہ دجملے مقدس
بلکہ صرف د تعظیم او تقنیہ دیارہ پہ آخر دلفظ د اللہ کن زیات کرے شویں دے۔

علامہ ابن القیم کہ یہ جملہ الافہام کن دے مذکورہ دو مذہب نو د نقل نہ
پس دے مذہب نہ صحیح وکیل دی۔ او د تقنیہ و تعظیم تفصیل ہے داسے کریم

» داسطین عربیت صحیحہ مسلک دادے چہ دلفظ او د معنی پہ میں کن غر مناب
ضروری۔ امام ابن جی کہ پہ فضائل و الفاضل او د حروف کن یومستقل باب

ذکر کریدے۔ او د امام سیبویہ کہ نہ دے دلفظ او معنی پہ میں کن د تناسب
مختلف و قسم نو باند استدلالات نقل کریدی۔ ما پچلہ پہ دیر و موقوف باند

د قوت لفظ او د تناسب حروف پہ بنا باند دیو لفظ معنی متعین کریدے۔ او پس د
تحقیق لغوی نہ ہضم معنی بالکل صحیحہ خیر دے۔ نو لچہ دے دے خارے ذکر د

شیخ الاسلام (ابن تیمیہ) پہ خنکن او کہ۔ نو ہضم او فرماں چہ د ابن جی کہ روئے
بالکل صحیحہ دے۔ اورہ ہم دیر خلد داکار کومر۔ دے نہ بعد دے دے خارے د

وضاحت دیارہ ابن القیم کہ دیر مثالونہ بیان کریدی۔ بیافرمائی چہ میم حرف
شعوی دے او دے د ادا پہ وخت کن شونہ ضرور دیو بل سرکہ جمع کوئے

نو د احرف علامہ د جمع دے۔ یعنی پہ کوم لفظ کن چہ میم وی۔ نو پہ ہضم کن بہ ضرور
د جمعیت معنی او د اجتماعیت مفہوم ماخوذ وی۔ ہم دا وجہ دے چہ انتم ہم ضربتم

ایانکہ وغیرہ کیں جمعیت علامہ میم اوگر کولے بشر۔ ہم داوجہ دہ چہ لَم یلم پہ معفو
 ذلیعہ عراخی۔ بدر اتم ہضہ سپورے تہ وائی چہ رزائے بنہ راجع شوی وی۔
 التوام ہضہ دووچوتہ وائی چہ روجمل کیں جمع شوی وی۔ اَم مورتہ وائی چہ
 دا جمع کونکے داو لادوی او اصل ددوئی وی۔ مکے مکے تہ اَم القری اوسورت
 فاتی تہ اَم القرآن اولوح محفوظ تہ اَم الکتاب ہم پہ دے وجہ وائی۔

اَم ہم ہضہ پیشواتہ وائی چہ جمع کونکے دمقتد یا نوپہ مانجہ یاد رعیت پہ حکومت
 کیں یاد مقلدینو پہ علی تحقیقات کیں وی۔ وغیرہ۔

نود دے وجہ نہ حرف میم پہ آخر د لفظ ذ اللہ کیں راوڑے شوچہ دلالت اوکی
 پہ جمیع صفات الہیو بانہ۔ نو دھا کونکے پہ لفظ ذ اللہ سرہ پہ اصل کیں دھا
 کونکے وی پہ وسیلہ دھو لوصفاتو الہیو سرہ۔ او تلفظ ددہ پہ اللہ سرہ پہ اصل
 کیں تلفظ وی پہ «ادعو اللہ الذی لہ الاسماء الحسنی والصفات العلی باسما نہ وصفات»
 ددے وجہ نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائی چہ شوک پہ وحشت دھم او تمصیت
 کیں مند رجہ ذیل دعا اوکی۔ نو اللہ تہ بہ یے غم لرے کری۔ او پہ خائی دھم کیں بہ ورور
 خوشمالی ورکری۔

«اللہم انی عبدک ابن عبدک ابن امتک ناصیتی بیدک ماض فی حقک عذ
 فی قضاک اسئلک بكل اسم هو لک سمیت بہ نفسک وانزلتہ فی کتابک او علمتہ
 احدا من خلقک واستاثرت بہ فی علم الخیب عندک ان تجعل القرآن العظیم ربیع قلبی
 ونور صدری وجرأ خرنی وذهاب همی وغنی عی»

ابن القیم پہ آخر کیں وائی چہ حماد تحقیق دہ پرو سلف نہ ہم منقول دے۔ مثلاً
 حسن بصری پہ فرمائی۔ اللہم مجہ الدعا ولفظ ذ اللہ جمع کونکے دھو لودعا کا نو دے شکہ
 چہ پدے کیں قوسل دے پہ تو لوسما و اوصفا تو ذ اللہ تہ سرہ۔ اور جہا العطار دی
 فرمائی۔ ان الیم فی قولہ اللہم فیہا ذ اللہ پہ میم کیں ذ اللہ تہ یو کم سئل نومونہ موجود
 تسعہ وتسعون اسماء من اسماء اللہ تہ دی۔

نصرت شمل وائی۔ من قال اللہم چاہہ اللہ اودے

لہ رواہ ابن حبان واحمد والبرزخ ابن مسعود والحاکم وصحیحہ و ابویعلیٰ فی مسندہ و فی جمیع الزوائد
 دجال احمد و ابویعلیٰ رجال الصحیحہ و روی بالفاظ اخری عن ابی موسی الاشعری حاشیہ تفسیر رقم ملک و ابن کثیر

فقد دعا الله بجميع اسماءه له
فدرد داشتند و قائلان بودند و سبیل سرده دعا او کردند.

ہم دوغے تو سل بالاسماء امر اللہ تعالیٰ مندرجہ ذیل آیت کہیں کر دیے۔

وَاللّٰهُ اَسْمَاءُ الْحُسْنٰى فَادْعُوْهُ
 اَو اللّٰهُ تَعَالٰى لِرَبِّ اُسْتَسْمٰى نَوْمُوْنِ دِي . نَوَاوِ غَوَارِيْ دَاللّٰهُ

بہا و ذروا الذین یلحدون فی
 بہ وسیلے ددغے نومو نو سرة۔ اوھنہ کسان چہ کجروی کری

اسماء سيجزون ما كانوا يتلون - والله به فومون كن عن قريب دوى ته به دوى دعو

(اعراف ۹۲) جزاء و در کرے شی۔

شالا صاحب فرمائی الیغیر اللہ نے اسے وصف بتائے کہ مناجات میں وہ کہہ کر پکارا کہ تم

بر متوجہ ہو۔ اور کچھ راہ نہ چلو۔ کچھ راہ یہ کہ جو وصف نہیں بتائے وہ کہے جسے اللہ کو پتا کہ ہے اسنا

نہیں کہا۔ اور ایک کچراہ یہ ہے کہ ان کو سحر میں جلاوے وہ اپنے کئے کا بدلہ یا سحر کے یعنی قرب خدا

نه ملنگاوه مطلب ملنگاوه المائرا. اه

[illegible]

فوسل پالاعمال

۱۱) واستعنوا بالصبر امید غواہی داتہ تعالیٰ نہ یہ وسیلہ دیتیک یاتے کیند سرہ یہ

الصلوة - (بقرة) دين ياندا و خصوصاً به وسع د نما مخر سره -

(۲) علامہ ابن القیم رحمہ اللہ کا یہ مدارج السالکین کہ یہ ابابک سعد و ابابک نستعلیق

و عبادت و تقدیم نه و جهات سان کی دی. او بود هفت نه داد می. هر عباد

سلسلہ اوسب دے۔ او استعانت مسدب دے۔ یعنی دے دے و حد و تقدیم نہ منا

انہی معنیٰ داشعہ جہ اے اللہ مقرر خام ستا عبادت کہ و او دے عبادت نہ

سلسلہ خاص، ستانہ امداد غوار و اسے القصر فہامی۔

وَمَا كَانَ الْعَبْدُ إِلَّا عَبْدًا عَمِلَ مَا بَاتَ
 حَمْدُهُ دَمْدَمَ سِدْقِي أَوْعَانَتِ كَامِلِ وَي. نو.

وَاللَّهُ اعْلَمُ
وَاللَّهُ اعْلَمُ

۱۲۱ بنا اننا سمعنا وانا ننادی ۱۲۲ اے زبور مونس کہ دو داغہ اور بدل جزا امان

ہرمان ان امنہ ان دیک فاما انا سفاخہ دعوتے ورکوہ نوموہرا امان راورو۔ نو اے

اذا فمنا وكف عسا آتينا وقه فنا -

في القدر القيمة من هذا الدين في ٢٠٠٠ (٢٠٠٠) من اجل الافاق (الدين القيمة) ١٢

مع الزرار.

د نیکا نوسره مرک را کرے . او

پہرے کن د دعا نہ قبل دایمان ذکر یہ طور د وسیلے سرے شویں ہے . چہر دایہترین
عمل باطنی دے .

(۴) بخاری او مسلم کن د ابن عمر نہ روایت دے . چہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فرمایا دی . چہر درے کسان یوخل پہ لار تلل . چہر باران وربانڈ راغ . دوی یوغار
کن ننوتل نوڈ ظار پہنولہ بانڈ یوغت کانرے راپریوت اوڈ وتولاریے بالکل بندہ کرے .
نودوی یوبل تہ اووے . چہر خیل خیل نیک غل رایا دیکے اوڈ هے پہ وسیلہ د اللہ نہ
سوال اوکے . چہر داکارے لرے شی . نو تو اووے چہر اے اللہ نما بود اگان والدین
اوماشومان بچی وو . اوما بہر دورے خیل او بنان سرول اوچہر ماینام بہ را غلم
نواوینے بہر او لوشلے اومور وپلا تر بہر اول پئے ورکپل . اوخیلو اچوتہ ورستوہ
یوہ ورحر زہ ناوختہ را غلم چہر مور وپلازم اوڈا شوی وو . نو ما اوینے اولوشلے او
دیو لوینے بہر لاس کن واغست اوڈ والدین سرتہ او دریں م . نو ما ہم بہر کنر
چہر دوی ویم کریم . او داہم راتہ نہ نہ بنکاریدک . چہر ماشومان تہ اول پئے
ورکیم . نوزہ دغہ شان تر سکرہ ولازم اوچوم چھے وھلے . نواے اللہ کہ ما د اعل ستا
د رضا دپارہ کرے وے . نوڈ دے پہر وسیلہ سرے مونبرتہ دے غار نہ د وتولار پیدا کرے
نویوسوے پیدا مشہ چہر آسمان تر نہ بنکاری دی

اوڈ ویم اووے چہر اللہ نما دترہ یوہ لوروہ . چہر زہ پرچہر مین ویم . نو ما تر نہ د
نفس مطالبہ اوکرے نو هے راتہ اووے چہر تنل اشرفے راوڑ نوھلہ بہر دلورہ خان
درکوم . نو ما دپیر کو شش نہ پس دا اشرفے هے تہ پیش کرے . نوزہ ورسرہ یو خای
شوم حتی چہر د هے تہ کینا ستم . نو هے راتہ اووے چہر د خدای نہ اویریکہ او غا
مہر دکر . ما قوہ . نوزہ فوراً لرے شوم . نواے اللہ کچرے دا اعل م ستاد رضا دپارہ
کرے وی . نوڈ دے پہر وسیلہ سرے مونبرتہ د وتولار او با سہر . نو لک سورے نو
اوشہر .

اوڈ ویم اووے چہر اے اللہ ما پہر یو او بزی د وریو بانڈ یومزدور نیولے وہ . چہر
وخت دے مزدور مزدوری اوکرے . نو هے وریچے و غستے اولار . نو ما بہر دا

کرے پہلے حتیٰ چہ دے دے دیر سے غوا کا نے سرے دے سر و نکو نو کرا فونہ جو پے شوے۔ او
 چہ شہر وخت دامتد و ربیاریغ نو مادا قولے غوا کا نے ہفتہ اسپارے نو اے اللہ
 تجرے داعل ہم ستاد رضا پاره کرے وی۔ نو موثر تہ دابا بقا خانی ہم خالی کرے
 نو باقی خانی ہم خالی شہ راودوی لالہ

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ فرمائی۔

ازین حریرت معلوم شد استجاب توسل دے حدیث نہ دامعلومہ شود چہ پہ وخت و
 صالح اعمال و در حالت شد و کر رہے۔
 سختے کنی دیکو علونو پہ وسیلہ سے سوال کول سیدی

توسل بالفقر والحاجة | در ہم قسم وسیلہ دا جابت دعوایش کول
 دخیل فقر و احتیاج او د عاجزی دے پہ در

اللہ تعالیٰ کنی۔ چہ اے اللہ زہ ستا فقیر او حاجتمند بندہ یم او بغیر ستان خلیل
 یتیم مدد کار او کار ساز نشتر دے۔ او اگر کیر زہ دیر گنہگار یم خیر ستان بندہ یم او
 ل خانی دینا دے نشتر دے۔ نو صوف ستانہ اول دعوایم۔

نو در حقیقت اعتراف دگناہ او اظہار فقر و مسکنت حیرہ لویہ وسیلہ دے۔
 موسیٰ علیہ السلام چہ دقتیں کوئی تہ سفر و ہلے او د سخت مصیبت پہرہ حالت
 ن اور سید و نواول نے یو دیر لوی عمل صالح او کرے۔ چہ د کم زور و بیبیا نو سر
 امداد او کرے۔ او پس دھغے نی دے اللہ تعالیٰ پہ دربار کن خیلہ عاجزی او فقیری
 پیش کرے او وے فرمایل۔

رب انی لما انزلت الی من خیر
 فقیر۔ (القصص ۱)
 اے ربہ زہ دے وخت کنی ستا فضل تہ دیر محتاج
 یم۔ ۱۰

نو اللہ تعالیٰ ور لورہ د مصونہ بنہ خانی دا ستونگے ہم ور کہ او مل و بینی نے ہم
 و کر ل۔

اللهم! لفظ یہ بحث کنی چہ کو م حدیث تیر شوے دے۔ یعنی اللهم انی عبدک
 و ابن عبدک الحدیث دے دھغے نہ ہم دا وسیلہ معلوم میزی۔ حکم چہ پہ دے کنی
 حدیث او دخیل عاجزی او دے اختیاری اعتراف دے۔ او بیاد اللہ تہ د عظمت اقر
 دے۔ او پہ آخر کنی دخیل مقصد ذکر دے۔

توسل بالموتد

یو قسم د توسل د اجابت دعا د پارہ پہ "وعدۃ الہیہ" باندی
توسل کول دی. یعنی دا ویل چہ اے اللہ تا وعدہ کریدے چہ
دے سوال کو نکو سوال قبولم او عبادت کو نکو تہ ثواب و رکومہ. نوزہ ستادربار
تہ ستادغہ وعدہ وسیلہ کرکوم. چہ تہ خجاد حاجت پورہ کرے. ددے ثبوت ہم
پہ مندرجہ ذیل دلائلوسرہ کیری۔

(۱) ربنا انتا ما وعدتنا علی رسک
ولا تخزنا یوم القیمۃ انک لا تخلف
المیعاد۔
ای ربہ مونزہ ہفہ نعمتو نہ را کرے چہ تائے دخلو
پیغیرانو پہ ذریعہ مخونر سرہ وعدہ کریدے۔ ادیہ ورخ د
قیامت کنی مونزہ رسد اکے بے شک تہ دخلی وعدہ نبیلہ

پہ دے آیت کنی د دعا د پارہ صاف طور سرہ وعدۃ الہیہ وسیلہ گروخے شوید
چہ اے ربہ مونزہ ستادربار تہ دخلی مغفرت د پارہ ہم وعدہ وسیلہ گروخو۔
او مخونر پہ دغہ وعدہ باندی اعتماد دے۔ حکم چہ تہ دخلی وعدے نہ خلاف تہ کوئے

(۲) ربنا انتا سمعنا منادیا ینادی للایمان ان امنوا برکم فانما ربنا غفر لنا ذنوبنا
وکفر عنا سیئاتنا وقوفنا مع الابرار۔

سمعنا منادیا ینادی للایمان کنی وعدۃ الہیہ تہ اشارہ دے۔ چہ اے اللہ ستا پیغیر
بہ مونزہ دایمان دعوت را کو و او پہ دے ایمان باندی مغفرت او دثوابونو وعدہ
بہ یے راتہ یاد ولے۔ نو مونزہ ایمان را ورو نو اے اللہ مونزہ تہ خیل ایمان اوست
وعدہ وسیلہ گروخو چہ مخونر گناہونہ معاف کرے۔

(۳) حضرت عہد رضیہ کوک صفا باندی دا دعا کولہ۔ چہ
اللهم انک قلت وقولک الحق

ای اللہ تا فرمایلی دی اوستا وینا رشتیے دے۔ چہ مخانہ
ادعونی استجب لکم وانک لا تخلف

المیعاد وانی اسئلک کما ہدیتی
للاسلام ان لا تنزع منی حتی

تتوفانی وانا مسلم۔
خوارش زک یہ ستا سودا قبولم۔ او بے شک تہ دخلی وعدہ
نبیلہ نہ کوئے۔ نو دے سوال کوم چہ لکہ خرنک تامانہ داسلام
د قبول توفیق را کرے دے۔ دغہ رنگ ما پہ دے اسلام کلک
کرے چہ مرگ تہ پہ اسلام ادشی۔

(۴) ابن ماجہ ہفہ حدیث چہ پہ ہفہ کنی بحق السائلین وغیرہ الفاظ را غای
د تفصیل یے عنقریب ذکر کیدے شی) کچرے از روئی سند صحیحہ شی نو مراد د حق

پہ دے کیں حق تفضلی دے۔ یعنی وعدہ ذالہ (صوح بہ ابن تیمیہ)

توسل بحق الانبیاء والصالحین | ذالنبیاء اود صالحین حق دربار

ہنفیو اوفور و علما و عام طور سے مکروہ اومنع گنہ دے۔ اود دلیل عام طور
سردا بیانیہ۔ چہ یہ اللہ تم بانی دھپا حق نشتر دے۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرمائی چہ کچرے مراد دحق نہ حقیقی اوجہ حق
وی۔ نویا خودا خبرہ بالکل صحیح دے۔ چہ د بند کا نود اسے قسم ہی حق یہ اللہ
بانی نشتر دے۔ لیکن کچرے مراد دحق نہ تفضلی حق وی۔ نویا دے قسم دعا
ذکراہیت وجہ دانہ۔ چہ یہ اللہ بانی دچا حق نشتر دے۔ خکہ چہ داسم
خو ثابت دے۔

(۱) کتب ربکم علی نفسہم الروحیۃ۔ اللہ تم پہ خیل خان رحمت اومہربانی کول لازم کریں۔

(۲) وکان حقاً علینا نصر المؤمنین۔ پہ موثر بانی دے مؤمنان امداد کول لازم دی۔

(۳) (قال علیہ السلام لمعاذ) د بند کا نوحی پہ اللہ تم بانی دے دادے چہ ہفہ
حقہم علیہم ان لا یعذبہم۔ دوئی لڑک عذاب نہ درکوی۔

بلکہ پہ دے صورت بانی دے قسم توسل د عدم جواز اوکراہیت وجہ دادہ چہ
داسم حق پہ اصل کیں ہفہ وعدہ دے۔ چہ کوم اللہ تم ذالحنین سردا کریدہ۔
اوظاہرہ دے چہ دے تعلق د سوال کونکی سردا ہی نشتر دے۔ بلکہ داتوسل
دے پہ یواجہی شی سردا۔ ہاں کچرے مراد دے داوی چہ اے اللہ تاچہ کومہ وعدہ
ذالحنین سردا دھغوی د عمل پہ بنا کریدہ ہفہ عمل ماہم کرے دے۔ فوزہ تاتہ
ستاد اوعده وسیلہ کرحوم چہ حاجت پورہ کرے۔ نویا دے۔

اوپرے مراد دحق ذالحنین نہ جاہ وحرمت ددوئی وی۔ نویا دے کیں خوشک
نشتر دے چہ ذالنبیاء کرام اومخصوصاً دسید الانبیاء خاتم النبیین مہمد صلی
اللہ علیہ وسلم تہ ذالہ پہ دربار کیں دیرزیات جاہ وحرمت حاصل دے۔ اود
دے وجہ نہ ذالہ فی اللہ پہ بنا بانی دوئی سردا محبت ساتل یو بہترین عمل
دے۔ اود اجابت دعا دپارہ بہترین وسیلہ دے۔ اودارنگہ ددوئی تابعداری

بہترین وسیلہ ہے۔ لیکن کچھ یوسرے نہ خپل محبت و سیل گروہی۔ اونہ خپل
تا بعد اری وسیلہ گروہی۔ بلکہ صرف ہفتہ جاہ و حرمت دانستہ دربارتہ وسیلہ گروہی
کو مچہ اللہ تعالیٰ دے صالحین تہ ورکریدے۔ فوہر عقلمند بہ داوائی چہ دا
خو تو سل دے بہ یواجنبی شی سرہ چہ دھتہ شی دہ سرہ خہ تعلق فشتہ دے
بہر حال دحق نہ مراد ہر خہ چہ شی خو بہ دے سرہ تو سل عقلا ہم یو غایر
معقول خبرہ دہ۔ او شرعاً ہم ثابت نہ دے۔ د دے وجہ نہ علماؤ دے تہ ہیاحتہ
مکروہہ و بیلی دی۔

- (۱) ویکرہ ان یقول فی دعاءہ بحق فلان۔ دعا کوں بہ حق د فلان سرہ مکروہہ دی۔
(۲) ویکرہ ان یقول الرجل فی دعاءہ بحق نیک۔ دعا کوں بہ حق د نیک سرہ مکروہہ دی۔
(۳) قال ابو حنیفہ وصاحبہ گیکرہ امام ابو حنیفہ اودھتہ دورہ شاگردان امامان
ان یقول الرجل اسئلک بحق فلان امام ابو یوسف فرمایلی دی چہ دا وکیل مکروہہ
او بحق انبیاءک اور سلک او بحق دی۔ چہ اے اللہ ستانہ سوال کوں بہ حق د فلان سرہ
البت الحرام والمشرع الحرام ونحو ذلک۔ یا بحق د پیغمبرانویا بحق د بیت اللہ یاد مشعر مرام سر
(۴) وفي الجامع الصغير یکرہ ان یقول "جامع صغیر" (تصنیف د امام محمد) کہی دی چہ
الرجل فی دعاءہ بحق نیک۔ دعا کوں "بحق نیک" وکیل مکروہہ دی۔

د دے قسم حوالے دیرے پیش کیدے شی لیکن خما مقصد استیعاب نہ دے۔
توسل بالجاء والحرمة | یہ دعا کہن د انبیاء گرامو او د صالحین حرمت
اوجاہ و مرتبہ وسیلہ گروہی د متاخرین پہ

کتاب نوکی عام طور سرہ جائز گنلے شویہ۔ او صوفیاء حضرات ہم پہ خپلوش
کہن د دے ذکر کوئی۔ او علماء دیوبند ہم عام طور سرہ د دے قائلہ دی۔

لیکن یاد دلوی چہ د غیبی بلنے ہی شوک ہم قائلہ نہ دی۔ یعنی مری او غائب
وکیل چہ اے فلانیہ خا د بارہ دعا اوکر۔ دا ہیتر قابل اعتما د عالم جائز نہ گن
حکم چہ د اقسام بلنے مروتہ او ثابو خلقو تہ د دیوی مصائبو د سفارش د
خودا بیضہ د عربو شرک وہ۔ (تفصیل یے محکمین شوے دے)

۱۔ ہامیم صبح ۲۔ خلاصۃ الفتاویٰ نقلاً عن الجامع الصغیر ۳۔ ج ۲۔ ۴۔ شرح فقہ اکبر ملا
قاری حاشیہ مصری ۵۔ طریقہ محمدیہ ۱۵۵ ج ۲۔ ۶۔

علماء دیوبند او عام متاخرین چہ کوم تہ جائز وائی۔ ہفتہ صوف دومرہ وکیل
دی (چہ ای اللہ ذی فرائی پہ حرمت او برکت پہ وجہ بخادا کار او کرے)۔
پہ دے قسم توسل باند ہم دے دلائلو شرعیونہ خہ دلیل نشتر دے۔ اونہ
دا قسم دعا پہ خیر القرون کنی و۔

لیکن دا چونکہ ذی شرکی عقیدے نہ خالی دے۔ پہ دے وجہ مونہ پہ دے کنی با
وجود اختلاف رائی نہ دومرہ تشدد نہ کوو۔
او کچرے حافظ صاحب صوف دا قسم توسل ذکر کرے وے فو ما بہ و رباند
یوہ کر بنہ ہم فوہ لیکے۔ لیکن پہ دے امور س دے چہ دوئی خور قسم توسل
جائز گنری۔

لیکن دا قسم دنا خلاف سنت او بدعت مکر و ہر ضرور دے۔ حکم چہ پہ یوحیم
حدیث مرفوع سرہ ہم دا دنا ثابت نہ دے۔ او پہ قرون ثلاثہ اصحابہ تابعین تبع
تابعین کنی دے قسم دعا کا نے پہ سند صحیحہ سرہ ثابت نہ دی۔ او ثومرہ روایا
چہ پہ دے بارہ کنی ذکر کیری۔ ہفتہ سند ثابت نہ دی۔ او اکثر دا قسم روایات پہ
ہفتہ کتابونو کنی نقل شویدی۔ چہ پہ ثلثورمہ او پنجمہ طبقہ کنی دی۔ او پہ مقد
کنی دا ذکر شویدی۔ چہ دا قسم کتابونہ قابل استدلال نہ دی۔

فودا سختہ بے انصافی دے۔ چہ پہ قرآن کریم کنی او بخاری و مسلم عنون کتابونو کنی
صحیحہ صحیحہ دعا کا نے موجود دی۔ او بالکل کافی ہم دی۔ او سرہ دے نہ مونہ پہ
تکلف سرہ طبقہ تبعہ او خامسہ دکنابونو نہ ضعیف او موضوعی روایات جمع کوو
ویدا دھنے پہ روشنائی کنی دنا چہ عبادت یو اعلیٰ قسم دے نوے نوے طریقے
او باسو۔ (تحقیق دیو خور روایاتو)

زہ مناسب گنرم چہ دے قسم یو خور روایات بطور نمونہ نقل کریم۔ او ذاکبر و
حدیثونہ پہ ہفتہ باند تنقید ہم نقل کریم۔

۱۔ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تہ دچلے حافظہ ذکر ورتیا
کایت او کہ۔ فوہ غوی ورتہ مند رجہ ذیل دنا او بنود لہ۔

اللہم انی استلک بمسجدک و بکعبتک و بابر اہیم خلیلک و بکعبۃ نبیک و بکعبۃ روجک و

کلتک وبتولاة موسیٰ وانجیل یسے وزبور داؤد وفرقان محمد و بکل وحی اوحیک
وقضاء قضیتہ الحدیث

داروایت ذعبد الملک بن عترة عن ابیه عن جدہ یہ اسناد سترہ زرین بن معاویہ
العبدری یہ خیل جامع کیں او ابن الایثر یہ جامع الاصول کیں نقل کریدے۔
لیکن دے دوارہ ددے روایت نسبت یو کتاب تر ندے کرے۔ البتہ ابن السنی او
بی نعیم۔ ابوالکثیر الانصہانی ابو موسیٰ المدینی وغیرہ دطبقہ رابعہ محدثین یہ
خیلو کتابونو کیں داروایت نقل کریدے۔ لیکن دقو لو اسناد ونوداروایت یہ عبد الملک
بن عترة بانی دے۔ اودے یہ دے روایت کیں منفرد دے۔ متابعت یے چاندے کرے
اود دے عبد الملک حالت دادے۔

قال الدارقطنی ہما ضعیفان و
قال احمد محمد بن عبد الملک ضعیف و قال
یحیی بن معین کذاب
وقال ابو حاتم متروک ذاهب
الحديث وقال ابن حبان یضع
الحديث و قال ابن تیمیہ و قال
النسائی متروک و قال البخاری
منکر الحديث و قال ابن عدی له
احادیث لا یتابع علیہا احد و قال
الحاکم فی المدخل عبد الملک بن عترة
الشیان روی عن ابیه احادیث ضوئے
و آخرہ ابو الفرج ابن الجوزی فی
کتاب الموضوعات

دا خود دے ددے روایت دسند حال۔ لیکن مضمون یے ہم در رسول اللہ صلی
اود صوابو دے طریقہ نہ خلاف دے۔ حکمہ چہ خصوصہ دعا کا نے چہ یہ
معتبر و کتابونو کیں یہ صحیح سند سرہ نقل شویدی۔ یہ مخوفی کیں داتہ

اللہ تعالیٰ اسماء و صفات و عبادت و سیلہ گرجولی شویدی۔ بلکہ یعینہ
دو غے حفظ القرآن دیارہ پہ جیجیہ سند سہ چہ کو مہ دعا منقولہ دہ۔ پہ
ہفج کین ہسم قوسل بالاسماء والصفات ذکر شویدی۔

چنانچہ رد ابن عباس رضی اللہ عنہ روایت دے چہ یوحنا حضرت علی رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
تہ دخلی حافظہ ذکر و تیا شکایت او کہ فوہوئی ورتہ او فرمایا چہ دججہ پہ شیم
دچرک بالک پہ وخت کین پاسہ کہ چہ پلا سہ وخت کین دعباسہ قبلہ پری
او کہ یہ دے وخت کین پاسیدے نشیہ فونیمہ شیم پاسہ۔ او کہ داہم دن
نشیہ کین دے فوہا دشیہ پہ اولہ حصہ کین پاسہ او خلو رکعتہ فونیمہ او کہ پہ
اول رکعت کین دفا تہ نہ پس سورۃ یس اولولہ۔ او یہ دویم کین حم الدخان
پہ دریم کین الم تنزیل السجۃ او یہ شلو ریم کین سورۃ ملک اولولہ۔ او چہ
سلام او گرجی نوذ اللہ حمد و ثنا او وایہ او یہ ما باند درود او وایہ اوذ قولہ
مسلمان نوذ دیارہ بخیرہ او غوارہ او بیادہ دعا کوہ۔

اللهم ارحم مني ترك المعاصي ابدا ما
البرئتي وارحم مني ان اتكلف ما
لا يعينني وارزقني حسن النظر فيما
يرضيك غني اللهم بديع السموات
والارض ذا الجلال والاكرام والعزة
التي لا ترام اسئلك يا الله يا رحمن
بجلالك ونور وجهك ان تكلّم
قلبي حفظا كتابك كما علمتني
وارزقني ان اتلوّه على النواذی
يرضيك غني الحديث
پہ آخر کین ورتہ حضور او فرمایا چہ دا کار دے یا پنجہ یا اوہ جمع او کہ نو
دعابہ دے قبولہ شی انشاء اللہ۔

روئو اشترکہ بہترینہ دعا دہ۔ نو مونبر لہ پکار دی چہ دا دعایادہ کرو اوذ دعا

ذریاتید و زیارہ لولو۔ یہ دے کیں توسل بالاسماء والصفات او توسل بالعبادۃ
دوارہ شتر دے۔ لیکن توسل بالذوات الفاضلہ خیر نوم نشان ہم نشتر دے۔
(۲) عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ دوسری او وہ چہ عماد حضرت عثمان بن عفان شریک
خیر کار دے۔ لیکن ہفتہ ماتر خیر توجہ نہ کوی۔ نو ہفتہ ورتہ او فرمایا چہ او دسر
او کہ او بیایہ جماعت کیں دو کہ رکعتہ نمونہ او کہ او بیاد ادا او کہ۔

و اللہم انی استلک واتوجہ الیک بنبیک نبی الرحمة یا محمد انی اتوجہ بک الی
ربک فی قضی لی حاجۃ۔ چنانچہ دے سری دا کار او کہ۔ او بیاد حضرت عثمان بن
عفان رضی اللہ عنہ دے دکان پہ خوا کیں کینولوا و دھتہ حاجت
پورہ۔ او بیایہ ورتہ او وہ۔ چہ بیاد زیارہ کہ خیر کار دوی۔ نوماتہ راجہ۔ او داس
چہ واپس راغ او حضرت عثمان بن حنیف نے دیرہ شکر یہ ادا کپہ۔ نو دوی ورتہ او
چہ داد ادا ماتانہ دکانہ خودے بلکہ ہم دغہ شان دغا حضور صلعم یوخل ہفتہ
روندتہ خودے وہ کوم چہ در رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ دغا طلب کرے وہ۔
داروایت پہ اصل کیں د حدیث اعلیٰ ہفتہ روایت دے۔ چہ جمونہ فریق مخالف
پہ ہفتہ استدلال کوی۔ او پہ دے حدیث بہ پورہ کلام عنقریب ذکر کرے شی۔

لیکن یہ دے روایت کیں حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ نہ پس د وفاۃ د حضور صلعم
یو مصیبت زدہ او حاجت مند سری تہ د توسل بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم تعلیم کر دے
حالانکہ د حضور صلی اللہ علیہ وسلم نہ چہ کوم مرفوع روایت پہ سند صحیحہ سکا توند
و غیرہ کیں منقول دے پہ ہفتہ کیں د توسل بدعا بالنبی ذکر دے۔

نومعلومیری دا چہ داد عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ رائی او اجتہاد دے۔ دوی بہ
دا خیال کرئی وی چہ کوم دغا چہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم خودے وہ ہفتہ پس د وفاۃ د نبی
نہ ہم یو حاجت مند لوستے شی۔ نو داروایت قول د صحابی شہ۔ او چونکہ پیدے ہا نہ
بغیر دود نہ بل صحابی علی نہ دے کرے۔ بلکہ د حضرت عمر رضی اللہ عنہ پہ وخت د فہم کیں توسل
بدعا العباس رضی اللہ عنہ دے۔ او دھتہ صحابی نہ پہ سند صحیحہ سرہ د اثبات نہ دے
چہ ہفتہ پہ وخت د حاجت کیں داد عاکری وی۔ نومونہ لڑہ حجت تعامل د جہور صحابی
دے۔ نہ دے صحابی رضی اللہ عنہ۔ او دیر روایات او فتوے دایہ دی۔ چہ د یو صحابی نہ

منقول دی۔ او عمل دجہور و صحابو دھنے نہ خلاف دے فتوامت فقہاء پر داسے
معاملہ کنی ددے صحابی پر تقدرات باند فتوے نہ ورکوی۔ بلکہ دجہور و صحابو
تقلید کوی۔

لیکن داجواب علی سبیل التنازل دے۔ یعنی داجواب ہلہ دے کچرے داروایت صحیح
اومنے شی حالانکہ دراصل داروایت صحیح نہ دے۔ بلکہ منکر دے۔ ددے راویان داد
«اصبغ بن الفرج» عن عبد الله بن وهب عن شبيب بن سعد المكي عن روح بن
القاسم عن ابی جعفر عن ابی امام بن حنیف عن عثمان بن حنیف «»۔

دے حدیث روایت ابن وهب د شبيب بن سعد نہ کوی۔ او شبيب اگر کہ ثقہ
دے او دامام بخاری کہ راویان کوکن شمار دے۔ لیکن علماء وائی چہ ابن وهب اکثر
دے نہ منکر حدیثونہ نقل کوی۔ او وجہ نے دایمانوی۔ چہ دے بہ د تجارت دیارہ
مصر تہ تلو۔ نوکیدے شی چہ ابن وهب «مصری» دے نہ پہ مصر کنی صرف د
دے حافظ نہ حدیثونہ لیکی وی او دے پر دے کنی غلط شوے وی اگر کہ عمداً
د غلط بیانی الزام پر دے باند چاندے لکولے۔ لکہ ابن حجر العسقلانی فریاتی۔

روی عنہ احادیث منا کیر فکانہ
ما قدم مصر حدیث من حفظہ
نقاط بہ
دے (شبيب) نہ دیر منکر احادیث نقل شویں ی۔ نو
شاید چہ دے غرض مصر تہ ناظر وہ نو صرف د
حافظ نہ بہ نے حدیثونہ بیان کوی وی۔

وحدیث عنہ ابن وهب باحادیث
مناکیر وعل شبيب لما قدم مصر فی
تجارته کتب عنہ ابن وهب «من
عظم فظط ووهم وارجوا ان لا یقع
الکذب انتہی ایلہ»
چہ دے بہ قصداً دروغ بیانی نہ کولہ۔ او

«اذا کانتم لکم الی الله حاجۃ
فاستلوا الله ببھاکی فان جاہی
عند الله عظیم»
دے کنی خوہم شک نشتم دے چہ د آقائی ناما رسیدا الانبیاء محمد رسول الله
در بار کنی لوہ مرتبہ دے او

جاء او مرتبه د الله په دربار کښې ډیره لویه ده. او د دې مرتبه تقاضې د ادا چې مونږ د دې تابع لاری او گو. او دوی سره محبت اوساڼو. او هم د دغې تابع لاری او محبت رسول په وجه په انشاء الله حضور مسلم څو نږ شفاعت کوی. او الله به د دې په وجه مونږ له نجات را کوی. او په دنیوی مصیبتونو کښې هم دا تابع لاری او محبت وسیله گرځیدلای شي.

لیکن نفس جاء د هغوی وسیله گرځول نه د قرآن کریم نه ثابت دے او نه د صحیح حدیث نه او نه د اتو سل په قرون ثلاثو کښې چا کړه دے. او دا مذکور روایت د پنځمې طبقې د هغه روایاتو نه یو روایت دے. چې صرف د و اعطینو او متکلفینو په ژبو باندې جاری دے. د حدیث معتمد و کتابونو کښې د دې خبره وچو نشته دے. او د هغه روایاتو نه یو روایت دے چې د کومو متعلق امام احمد بن حنبل فرمایي.

للناس احادیث یحد ثون بها
على ابواب دورهم ما سمعنا بشي
منها
دېر خلق په خپلو دروازو باندې (د ربانو) حدیثونه
بیانوی چې مونږ هغه بالکې نه دی
اوریدلای.

شیخ الاسلام ابن تیمیہ د دې مذکور روایت متعلق فرمایي.

ما یرویه بعض العامة اذا سئلتم
الله فاسئلوا بياهي الح هوكذب
موضوع
د ناسلوا بياهي هغه حدیث چې زبان نه
عوام دے. هغه دروغ او موضوعی حدیث
دے.

فهذا الحديث لم يروه احد
من اهل العلم ولا هو في شيء من
كتب الحديث
دا حدیث نه په اهل علمو کښې چا نقل کړی
دے او نه په یو کتاب د حدیث کښې د ده
ذکر شته دے. اه

د یو ځل کلام الله او د امیر المؤمنین ابو جعفر په مینځ کښې په مسجد نبوی
کښې خبره مباحثه شروع شوه. نو امام مالک آماير المؤمنین هم او فرمایي چې په
جماعت کښې چغه مه وده حکم چې الله تعالی فرمایي لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت
النبي، او حرمت و عزت کول د رسول الله علی الله علیه وسلم پس د وفات نه پیا

ذہرمت دے یہ حالت دژوند کنی۔ نو ابو جعفر لک سوریشہ۔ او دے وٹیل
چہ اے ابو عبد اللہ زک د دعا یہ وخت کنی قبلہ تہ کریم کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نو امام مالک او فرمایا چہ تہ د حضور صلعم نہ مخر ولے آروئے حالانکہ داستا او
ستاد نیکہ وسیلہ دہ یہ ورخر د قیامت کنی۔ نو حضور تہ مخر کورہ او دہ یہ وسیلہ
دعا وغوارہ۔ نو خدای بہر دعا قبولہ کری۔ اللہ تہ فرمائی۔ ولوانہم اذ ظلموا انفسہم
جاء وک فاستغفروا اللہ الیہ

و ارایت قاضی عیاض د "شفاء" یہ باب د "حرمة النبی بعد موتہ و توقیرہ
و تعظیمہ لازم کما کان حال حیاتہ" کنی نقل کریدی۔ اور او بیان ئے دادی۔
"ابو الجاس احمد بن عمر ابن دلہات۔ ابو الحسن علی بن فہر ابو بکر محمد بن احمد القزح
ابو الحسن عبد اللہ بن المختار۔ یعقوب بن اسحق بن ابی اسرائیل۔ محمد بن حمید
الرازی قال ابو جعفر امیر المؤمنین الخ"

یہ دے روایت بالندیرہ جرح و افتراء دہ حکم چہ ابن حمید الرازی ملاقات دامام
مالک سرک ثابت نہ دے۔ دے یہ سکتہ کنی وفات شویدی۔ او امام مالک پہ سکتہ کنی او
ابو جعفر پہ سکتہ کنی وفات شویدی۔ او ابن حمید د طلب علم د پارہ د خیل پلار سکتہ
د خوانے یہ حالت کنی سفر شروع کرے دہ۔ نو د ادیرہ بعیدہ خبر دہ چہ دہ باوجود د
دومرہ فاصلہ نہ دامام مالک او د ابو جعفر د مناظرہ اورید لے وی۔
او د نیم جرح یہ دے روایت دادہ چہ دا ابن حمید رازی ثقہ ہم نہ دے۔ بلکہ دے
ضعیف دے۔

و هو مع هذا ضعيف عند اکثر اهل
الحديث کن بہ ابو زرعة و ابن واره
وقال صالح بن محمد الاسدي ما رأيت
احدا جرح على الله منه و احدث بالکذب
وقال يعقوب بن شيبة كثير المناكير
وقال النسائي ليس بثقة
دے د اکثر و علما د حدیث یہ نزد ضعیف دے۔
ابو زرعة او ابن واره فرمائی چہ دے دروغزن دے
صالح بن محمد فرمائی چہ خدای پاک باند دروغ جو رو لو
کنی د دکانہ زیات زور و سنانہ دے لید لے۔ او دے یہ دروغ
جو رو لو کنی د پر ماهر دے۔ ابن شیبہ و ابی چہ منکر
دیر نقل کو۔ امام نسائی د ابی چہ دے ثقہ نہ دے۔

دامام مالک نہ چہ د شام راویان لک و لید بن مسلم او مروان محمد الطاهری

روایت او کی نو مالکی علماء دے تبشہ اعتبار نہ ورکوی۔ بلکہ دوئی عام طور پر مذہبی
 اودے مہدی ذراویا نو پیر روایا تو اعتماد کوی۔ نو ذخرا سان دیو ضعیف او غیر ثقہ راوی
 پر دے منقطع روایت بہ خرنیکے اعتماد او کرے شی۔ ہم دا وجہ دہ چہ داروایت د
 مالکی مذہب مشہور و علما و پرخلو تصنیفا تو کتب نہ دے ذکر کرے۔
 در تہمیر جرح د اداہ چہ د امام مالک مشہور و معروف مذہب د اداہ چہ د عاکو
 بہ پیر وخت د دعا کیں ہر دفعہ مبارکے نہ نہ کوی۔ بلکہ قبلہ تہ بہ را کرکے۔ او پیر
 روایت کیں پیر دفعہ وخت ہم دفعہ تہ دفعہ کول ذکر دے۔ نو معلومہ شوکا چہ د
 دوئی نہ ثابت نہ دے۔

قاضی حیاض پیر مبسوط اکبر د امام مالک نہ طریقہ زیارت د اسے لقل کوی
 لازری ان یقف عند قبر النبی صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم پیر وخت کیں دفعہ مبارکے پیر وخت
 علیہ وسلم پیر وخت و لکن یسلم و یبکی۔ او درین لجا تہ نہ کریم۔ بلکہ سلام و کوی یا و شی
 او جواب علی طریق المسالہ د اداہ چہ کچھ بہ بالفرض داروایت صحیحہ ہم شی
 نو پیر دے کیں د توسل بجاہ النبی صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم ذکر نشتم دے۔ بلکہ پیر وخت د قیامت کیں د
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم د وسیلہ کید ذکر دے۔ او شک نشتم چہ دوئی بہ پیر وخت
 د قیامت کیں شفاعت کیری باذن اللہ کوی۔ او آیت د فاستغفر لہم الرسول د
 صرف د حضور صلی اللہ علیہ وسلم د عظمت د بیان د پارہ ذکر کریدے۔ چہ د دوئی د و مرہ لوی
 شان دے چہ بہ حالت د حیات کیں چہ دوئی د چاک ہالا بختم او غواری۔ نو اللہ تم
 ورتہ بختم کوی۔

پنجم روایت (۵) د ابو سعید خدری نہ روایت دے چہ شوک ذکر نہ پیر اراد
 د مانعہ سرہ او شی او مند رحم ذیل دعا اولوی نو اللہ تعالیٰ
 پیر خیل خاص رحمت ہر متوجہ شی او او یا اڑہ ملائکہ دودہ د پارہ بختم غواری۔
 اللهم انی اسئلك بحق السائلین علیک اے اللہ نہ دستا نہ پہ وسیلہ بحق د سوال کو نکو او پیر
 واسئلك بحق منسأکی هذا فانی لم وسیلہ بحق د دعا تلو خاصہ مانعہ تہ سوال کریم۔
 اخرج اشراً ولا بطراً ولا رياء ولا سمعة حکم چہ دریا کا دے او نو د پارہ نہ یم و تلے۔ بلکہ ستا
 و خرجت اتقاء من خطک و ابتغاء مرضا د عذاب نہ دیرے پیر وخت او ستا د پارہ و تلیم

فاسئلک ان تعیذنی من النار و نواسے اللہ زستانہ سوال کوئے چہ ماہجہم ذورنہ
ان تعفر لی ذنوبی انہ لا یغفر الذنوب اوسائے اوکا کناہونہ اوئے بے شک ستانہ بغیر
الا انت لیہ خول کناہونہ نشی بخلی۔ ام

مضمون روایت قطع نظر دے چہ داروایت ازروی سند صحیح دے او
کہ ضعیف دے حجت و فریق مخالف نشی گر خود بے شک
چہ پدے کنس توسل یا الوعد او توسل بال عمل الصالح ذکر دے۔

ظاہرہ دے چہ دے "حق" نہ مراد وجوب حقیقی خونہ بے بلکہ حق تفضلی دے
اوہم دے حق تفضلی دوہم تعبیر وعدۃ الہی دے۔ او معنی دادہ چہ اے اللہ تا
چہ کوہم وعدۃ دسوال کو نکو سورہ کریمہ چہ زکریا دے دوئی سوال قبول۔ زکریا
وعدۃ ستادربارہ وسیلہ گر خود چہ تہ خاکناہونہ معاف کرے۔ او ماہ اورنہ
اوسائے۔ او بیادادما کوئے خیل عمل یعنی خالص رضائی الہی دے پارہ ذکر نہ تھا
دے پارہ وتل وسیلہ گر خودی۔ یہ دے روایت کنس خود توسل بالذات او توسل بالآخر
والحاجۃ خیر شائبہ قدرے ہم نشتم دے۔ نوزہ نہ پوہیرم چہ دوئی داروایت
خرنگ یہ خیلوہ لا تلکو کنس شماری۔

سند روایت دے جواب خوبناہر تسلیم صحیح حدیث دے۔ ورنہ دراصل
دا حدیث ازروی سند ضعیف دے۔ راویان نے مندرجہ

ذیل دی۔

۱) محمد بن سعید بن یزید بن ابراہیم التستریؒ یہ دے بانیہ چاپہ علم کنس
چاہر نہ رافے۔

۲) ابو الجہم فضیل بن الموفقؒ۔ امام ابو حاتمؒ فرمائی چہ دے صالح و دے
یہ فق حدیث کبر و روضہ۔

۳) فضیل بن مرزوق الرواسی الکوفی۔ امام نسائیؒ فرمائی چہ دے ضعیف دے۔
امام ابو حاتمؒ فرمائی چہ صدوق (رشتہ) دے خودیرہ غلطی کوی۔

۴) امام حاکمؒ فرمائی چہ دے صحیح حدیث شرطونہ یہ دے نہ دی صادق۔ او امام
مسلمؒ دے نہ چہ روایت کریدے نو دا امام مسلم عیوب کنس شمار لے شویدے

ابن حبان پہ کتاب الضعفاء میں وائی چہ دے دثقة راویانوں پہ روایت
کولوکی اکثر خطا کیری۔ دے دعطیم العوفی نہ موضوعات نقل کوی۔

امام احمد بن حنبل وائی چہ دعطیم نہ علاوہ بدل چاندہ دیر کم روایت کوی۔
امام علی دفرمائی چہ پہ دہ کیں تشیع (شیعہ قوب) وکے۔

(۳) عطیم ابن سعد بن حماد العوفی الجدی الکوفی دتسم بن الحجاج دامام
احمد بن حنبل نہ نقل کوی۔ چہ دے ضعیف دے۔ دہ بہ دکلہ نہ شرح تفسیری
روایات زدہ کرل او نسبت برے ابو سعید خدری نہ کوو۔

امام ابو زرہ وائی چہ دے دیر نرم دے۔

امام نسائی وائی دے ضعیف دے۔ دے دکو پہ شیعہ کافوکیں حسابید و او
سائلہ یا سائلہ کیں وفات شویدے۔

امام ابوبکر البرازہ نہ دے پہ شیعہ کافوکیں حسابوے۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرمائی۔ داروایت دعطیم عن ابی سعید نہ نقل شوید
او عطیم پہ اجماع داهل تم سرہ ضعیف دے۔ او دے روایت یوہل سند ہم شتہ
لیکن ہفہ ہم ضعیف دے۔

روثرو اذ فریق مخالف د"توسل بالذات والحرمة" داثبات دپارہ تمام نہ
دے قسم نہ دہ او دعوی داکوی چہ دابعینہ داهل سنت والجماعہ مسلک دے۔

پہ امام ابن تیمیہ باندہ امام سبکی متقید | شیخ الاسلام ابن تیمیہ
د"توسل بالحرمة والجماعہ"

قاتل نہ وہ۔ او دلائل دے واضح و چہ دعا عبادت دے۔ او عبادتو کیں نقل نہ
دے۔ او دے قسم دعا کاغہ پہ سند ثابتہ سرہ نہ دی نقل شوی۔ خوف دلبض
اکابر و ذاتی آراء اوروی نہ منقول دی۔ او چہ کوم روایات دصحابو نہ پدے بارہ
کیں منقول دی۔ ہفہ یا خو پہ سند صحیحہ سرہ ثابت نہ دی۔ یاد ہفوی نہ توسل
بالحرمة والذات نہ معلومیری۔ نوموثر نہ شرح ضرورت دے چہ دصحیحہ او دثابتہ
شدہ دعا کاغہ باوجود دے قسم دعا کاغہ کول شروع کرو۔

سہ تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۸۲ تہذیب ص ۸۲ دے التوسل والوسیلہ صلا وھذا
مجموعۃ الرسائل ص ۱۲

فوامام سبکیؒ و ربانی تنقید کرے وہ اور فرمایا میں نے چہرہ داتوسل پسا اسلاف
کئی بالجماع جائز امتداد دل وہ۔ صوف ابن تیمیہؒ پر خیل زمانہ کبر و ذلہ نہ انکارا

دامام ابن تیمیہؒ کی طرف سے علامہ آلوسیؒ کی حنفی جواب ۲

فوالامہ آلوسی حنفیؒ کی جانب سے ابن تیمیہؒ کی طرف سے امام سبکیؒ کی تہ جواب و رکوی۔
چہ آخر حقہ کو اسلاف دی۔ چہ یہ ہنوی کئی دا د عارا نجر وہ۔ یہ قرون
کئی خود دے توسل خہ ثبوت نشہ دے۔ د علامہ آلوسی عبارت دادے۔

وقد شنع التاج السبکیؒ کا کہا وعادہ امام سبکیؒ کی دخل عادت مطابق یہ محمد ابن تیمیہؒ بانی
علی الحمد فقال ویحسن التوسل و ترمذ کریدے اور فرمایا میں نے دی۔ چہ دہ اللہ پر دربار کئی
الاستفائۃ بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم توسل اور استغاثہ بالنبیؐ بقرینہ اور غورہ خبرہ دہ۔ اور دے
الی رپیہ ولم یکر ذلک احد من السلف پہ سلف اور خلف کئی ہیما انکار دے کرے۔ حتی چہ
والخلف حتی جاء ابن تیمیہؒ فانکر ابن تیمیہؒ راغے اور دے میں نے انکار اوکر۔ اور صحیح
ذلک وعدل عن الصراط المستقیم و لایہ نہ میں نے تجاوز اوکر۔ اور اسے خبر دے را اور دستہ
ابتدع سالم یقید عالم و صار بین الانام چہ یہ ہنوی بانی ہیچ عالم قول نہ کرے۔ اور پر دے
مثلة (الہی کلام السبکیؒ) وجہ دے دخلی یہ میں نے کئی یو اے پائے شہ۔ راتہم کلا

وانت تعلم ان الادعیۃ الماثورۃ عن (علامہ دانی) تہ سنہ پوہیزے چہ ذاہل یتونہ اور دے
اہل بیت الطاہرین وغیرہم من نور و اما توفہ چہ کو دے دھا کئے منقول دی۔ یہ ہنوی
الائمۃ لیس فیہا التوسل بالذات المکررہ کئی ذوات مکررہ وسیلہ ندی کر ٹولے شوی۔ اوکر بالف
علی اللہ تع ولو فرضنا ما ظاہرہ ذلک داسے شہ روایت دی ہم نو یہ ہنوی کئی تاویل شوی۔
فمقول بتقدیر المضاف کہا سمعت یا یہ مضافی محمد و ف منلو سرکہ یہ حدیث اے تہ دبا
او نموذلک کہا تسبح ان شاء اللہ ومن آد نہ مراد بد عاوالنبیؐ دے۔ لکہ چہ تا اورید لیا یہ بلہ
النص نعلیہ البیان طریقتہ لکہ چہ دباہ ورے ان شاء اللہ۔ او ٹو کچہ تصور

اللہ تعالیٰ دپہ علامہ آلوسیؒ کی بانی خیل رحمتہ را اور وی۔ دہ باوجود دحقیقہ والی
دخیل مسلک یونہترین عالم امام التاج السبکیؒ تہ عالمانہ اور منصفانہ جواب و رک۔
اور حقیقت خود دادے چہ دحقی پرستو علما و ذرے نہ اللہ تع دحقی آواز او باسی اور

پر دے کہیں دے دخیل اوڈ پردی خیال نہ ساقی۔

ابن تیمیہؒ دے یوحنا خبر ہے پر خیلو کتا بونو کیں ذکر کرے وہ۔ اگر کہ ددہ ہم زمانہ کیں
ہم اوڈ دہ نہ روستو ہم دے علما و عام روئے ددے نہ خلاف وہ اوہغوی د اقسام
دعا کاغذ کو لے اوڈ امام سبکی تنقید ہم صوف ددے علما روئے نہ د مغلوبیت پر وجہ
نوعلامہ الوسیؒ تہ اللہ تعالیٰ توفیق ورکرو۔ چم دوش دابن تیمیہؒ دے خبر ہے تائیں او کہ
اوڈ دے پرواہ یے او نہ سائلہ چم چم اپر زمانہ کیں عام طور سرہ علما د اتوسل بالمحرمہ
استمداد او نداء غیبی نکا مراد جائز گنری۔

اوہم دغہ طریقہ د حق پرستو جوان مردانووی (لایخافون لومہ لانہم)
سے آئیں جوان مردان حق کوئی ولے باکی اللہ کے شہروں کو آتی نہیں رو باقی اقبالہ

کہو کرے گا حفاظت میری خلا میرا رہوں جو حق پر مخالف کریں گے کیا میرا
خدا کے درے اگر میں نہیں ہوں بیگانہ تو ذرہ ذرہ عالم ہے آشنا میرا اگر آبر آبادی

دحافظ صاحب پر دلائلو باند تبصرہ

دوسیلہ د مفہوم اوڈ دغہ د اقسام و متعلق ما پر تفصیل سرہ خیل نقطہ نظر حکم
واضحہ کرے چہ اکثر مؤثر پر ملک کیں ہم دغہ وسیلہ مابہ التزاع مسئلہ دہ او الزام دہ
چہ مؤثر وسیلہ نہ مؤثر۔ بھر حال ددے تفصیل نہ پس بہ ان شاء اللہ مؤثر متعلق شہ
فلا فہی لو منصف مزاج انسان نشی خور و لے او حق پرست اوڈ حق طلب کار بہ پدے
مسئلہ کیں پر خلا فہی کیں نہ مقلد کیری۔ (فالحمد للہ الذی وفقنی لہذا)
اوس زک دحافظ صاحب پر دلائلو تبصرہ کو مہ اوڈ دے جائزہ آخلم چہ پر دیکیں
خبرہ طاقت دے۔

(۱) اول دلیل دحافظ صاحب د مطلق توسل دیکارہ آیت دوسیلہ دے۔ ددے آیت
مکمل او مدلل تفسیر فیکیں ذکر شویدے۔ دغہ نہ ثابت دہ چہ پدے آیت کیں د
مطلق توسل ذکر نشہ دے بلکہ د توسل بالایمان والعلم الصالح ذکر دے او دامابہ
التزاع مسئلہ نہ دہ۔

(۲) دویم دلیل ہے واستغفرلہم الرسول دے۔ حالانکہ ددے نہ مراد توسل بدعا النبی دے۔ تفصیل ہے ذکرشود ہے۔

(۳) دریم دلیل ہے حدیث داعی دے۔ ددے جواب دادے چہ پدے حدیث کتب صاف طور سرے د توسل بالدعاء ذکر دے۔ نو ددے نہ مطلقاً (و حافظ صاحب) اطلاق توسل بالذات بالحق واستعداد ونداء غیبی کول تہ شامل دے۔ فیما سطر نہ معلوم بلزی۔ چونکہ حدیث داعی مکمل تفصیل محکمتیں ذکر شوئے نہ دے۔ ددے وجہ نہ زہ مناسب کنرم چہ ددے روایت مکمل تفصیل قارئین تہ پیش کریم

حدیث داعی عن عثمان بن حنیف قال ان رجلاً یورونہ سرے حضور تہ را خبر البصراتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور تہ ہے او وکیل چہ

فقال ادع الله ان يعافيني فقال ان شئت دعوت وان شئت صبرت فهو خير لك قال فادعه قال فادعه ان يتوضا فيحسن الوضوء ويدعو بهذا الدعاء۔

”اللهم اني اسئلك واتوجه اليك بنبيك محمد صلي الله عليه وسلم نبي الرحمة يا محمد اني توجهت بك الى ربي ليقتضي لي في حاجتي هذه اللهم فشققه في بل

پسند حدیث داروایت بخاری او مسلم پر خپلو کتابو کتب ندے ذکر کرے او امام ترمذی نسائی ابن ماجہ بیہقی ابن السنی حاکم

طبرانی امام احمد رحمہم اللہ پر خپلو تصنیفاتو کتب پر مختلفو الفاظو واسانید سرکہ ذکر کریدے۔ لیکن ددے قولو اسانید مدار صرف پر پوراوی دے۔ چہ ہذا ابو جعفر گدے۔ یعنی ددے حدیث ہر یو اسناد ابو جعفر تہ رسید لے دے۔ او اے سند نشتم دے چہ پر ہتے کتب د ابو جعفر پر خای بل راوی راغلی وی۔

نود احدیث غریب خو یا اتفاق دے۔ مناسبہ دے چہ زہ یو خوشند و نہ بطور مثال ذکر کریم۔ د امام ترمذی سند دادے۔

(۱) محمود بن غیلان ^{رح}۔ عثمان بن عمر ^{رح}۔ شعبہ ^{رح}۔ ابو جعفر المدنی ^{رح}۔ عمارہ بن خزیعہ بن ثابت ^{رح}۔ عثمان بن حنیف ^{رح}۔ د ابن ماجہ سند دادے۔
(۲) احمد بن منصور بن سيار ^{رح}۔ عثمان بن عمر ^{رح}۔ شعبہ ^{رح}۔ ابو جعفر عمارہ بن خزیعہ بن ثابت۔ عثمان بن حنیف ^{رح}۔

د امام احمد بن حنبل ^{رح} سند دادے۔

(۳) روح بن عباده ^{رح}۔ شعبہ ^{رح}۔ ابو جعفر المدنی ^{رح}۔ عمارہ بن خزیعہ بن ثابت عثمان بن حنیف ^{رح}۔ اوسند دیہقی دادے۔

(۴) شیبہ بن سعید الجبلی ^{رح}۔ روح بن القاسم ^{رح}۔ ابو جعفر المدنی ^{رح}۔ ابوامامہ سہل بن حنیف۔ عثمان بن حنیف ^{رح}۔ سند د ابن السنی دادے۔

(۵) ابو عروبة۔ عباس بن فرح الریاشی او حسین بن یحی الثوری ^{رح}۔ احمد بن شیبہ شیبہ بن سعید ^{رح}۔ روح بن القاسم ^{رح}۔ ابو جعفر المدنی ^{رح} (وہو الجبلی عنہ) ابوامامہ بن سہل بن حنیف ^{رح}۔ عثمان بن حنیف ^{رح}۔ سند د حاکم دادے۔
(۶) عثمان بن عمر ^{رح}۔ شعبہ ^{رح}۔ ابو جعفر المدنی ^{رح}۔ عمارہ بن خزیعہ بن ثابت عثمان بن حنیف ^{رح}۔ دویم سند د حاکم دادے۔

(۷) شیبہ بن سعید او عون بن عمارہ ^{رح}۔ روح بن القاسم ^{رح}۔ ابو جعفر الخطی ^{رح}۔ ابوامامہ بن سہل بن حنیف ^{رح}۔ عثمان بن حنیف ^{رح}۔ سند د طبرانی دادے۔

(۸) ابن وہب۔ شیبہ بن سعید ^{رح}۔ روح بن القاسم ^{رح}۔ ابو جعفر الخطی ^{رح}۔ ابوامامہ بن سہل بن حنیف۔ عثمان بن حنیف ^{رح}۔

طبرانی ^{رح} یہ دے سند سورہ د عثمان بن حنیف رضی پس د وفات د رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ داؤا کو سری تہ د خود لو ذکر ہم کریدے۔ لیکن پیدے زیا سورہ صوف روح بن القاسم داروایت نقل کریدے۔ د ابو جعفر یہ دے روایت کنن باقی شاگردان یعنی امام شعبہ ^{رح} او امام حماد بن سلمہ ^{رح} د الزیادت نہ دے نقل کرے۔ او روح بن القاسم یہ درجہ کنن شعبہ او حماد نہ نشی رسیدے۔ او زیاد

دے حدیث عام بخیرین مثلاً ترمذی - نسائی - ابن ماجہ - احمد بن حنبل
وغیرہم یہ خیلوکتا ہوں کہ میں نے نقل کرے۔ بلکہ صرف بیہقی و طبرانی دے
تخریج کریدے۔ فافہم۔

د ابن ابی خنیسہ سند دے۔

۲۰ مسلم بن ابراہیم - محمد بن سلمہ - ابو جعفر الخطی - عمارہ بن خریزہ بن ثابت
عثمان بن حذیفہ -

دے مختلف سند و نو بنیاد صرف ابو جعفر دے۔ او ابو جعفر واسم کنیت دے ہیں
سردار و روایت وضاحت نشی کیدے خصوصاً ابو جعفر و دیو کسا واسم کنیت
دے۔ لیکن سوی د امام ترمذی نہ قول محلثین و یلی دی چہ دے نہ مراد ابو
جعفر المدنی الخطی دے۔ او ابن ابی خنیسہ او امام ابن تیمیہ وغیرہا فرمائی چہ
دے نوم "شیرین یزید" دے۔ بلکہ د سند احمد پر روایت کن دے نوم تصریح
ہم شیویدے۔ نو دا خبرہ واضح شو کہ چہ دا ابو جعفر المدنی الخطی عمیر بن یزید دے
او امام ترمذی چہ دے نہ غیر الخطی وانی نو دا دے شاہل دے۔ او ابو جعفر الخطی
اگر کہ شیعین (بخاری و مسلم) د شرطو نو سردار برابر دے۔ لیکن ترمذی او
ابو داؤد - ابن ماجہ - نسائی عام طور سر دے نہ روایت کوی۔

نو داروایت ازروی سند اگر کہ غریب خود دے۔ لیکن ضعیف نہ دے۔ لیکن کہ
چہ دے امام ترمذی دا قول صحیح وی چہ دے غیر خطی دے۔ نو بیا حدیث
ضعیف دے۔ (اگر کہ ترمذی و رتہ حسن صحیح ویلی دی) - حکم چہ غیر خطی
شیر ثقہ دے۔

واما غیر الخطی ابو جعفر الراوی غیر خطی ابو جعفر قوی او ثقہ راوی
نہو لیس باذوقی ہے۔

مقبول حدیث ابو خاتمہ الذہن او منصف مزاج انسان چہ دے حد
پہرہ انظار او دے کہ پس منظر غور او کری۔ نو ہفتہ
پہرہ نشان دے خبر دا خبرہ واضح نشی چہ یہ دے کن دے تسل بالذات و الحوتہ لشم
شائبہ نقل دے نشہ دے۔ بلکہ یہ دے کن خود استشفاع عن النبی یعنی دے نبی

د هغوی د ژوند په حالت کې طلب د دعا ده. او دا دعا الله په دربار کې په
طوره وسیله پیش کول دی.

یو مصیبت زده کړونکې دربار نبوی ته حاضرېږي. او وایي: **په اذن الله** (الله اجازه ورکړه)
یا رسول الله! الله په دربار کې خاډپاره دعا او که چه د دې مصیبت نه ماخلص کړي
اوبڼی ورته د صبر تلقین کوي. او چه هغه مصیبت زده انسان د صبر کولو نه
د خپل کبزوړی اظہار کوي او بیا وایي: چه یا رسول الله! ماډپاره دعا او که نو نو
ورته وایي: چه لا یشہ او دس او که (د ترمذی نه علاوه) په اکثر روایاتو کې د اتم
د کردی چه بیا د دې رکعتہ نمونہ او که (او بیا د الله په دربار کې دعا کو که چه ای الله
زه ستا د پیغمبر دعا ستا دربار ته وسیله کړم تر د دوی د دعا خاډ په حق کې قبول
کړی.

دا قول د دې خبرې واضح قرائن او شواهد ندي شہ ۹ چه مراد د بنیګ نه
بدعا بنیګ ده. او دا رسول الله صلی الله علیه وسلم په معجزات کې یوه معجزه
وه چه د دوی په دعا سره فوراً یوړون جوړ شہ. د دې وجه نه اکثر محدثینو
سوی د امام ترمذی او ابن ماجه نه دا روایت په باب د معجزاتو او دلائل
النبوة کې نقل کړیدې. دا هم مستقله دعا نه ده. چه پس د وفات د رسول نه
خلق د خپل حاجت دپاره د دې نه کار اخلی. هم دا وجه ده چه په قرون ثلاثہ
کې هیچا په خپلو حاجتو نوکې دا دعا نه کړې. د حاجت برآر په دپاره په احادیث
کې مستقله دعا کاږه منقولې دی.

علماء و شارحین د دې حدیث هم دغه مطلب بیان کړیدې. چنانچه
میرسید سندج فرمایي.

د دې روایت صحابی اول د الله نه په صیغه د	سئل الله اولاً بطريق الخطاب
خطاب سره سوال او که. او بیایه توسل او که په بی	ثم توسل بالنبي صلى الله عليه وسلم
سره په صیغه د خطاب سره. او بیایه د الله ته نه په	على طريق الخطاب ثانياً ثم كرا الى
صیغه د خطاب سره په خپل حق کې د رسول الله د	خطاب الله طالباً ان يقبل شفاعة
«شفاعت» د قبولو طلب او که.	النبي صلى الله عليه وسلم في حق

(۲) علامہ طیبیؒ فرمائی۔

لکن فی جعلہ شیعہ و وسیلہ
فی استجابۃ الدعا انہ صلی اللہ علیہ
وسلم شریک فیہ ہے۔
دے روند صحابی چہ دعا قبلہ دیارہ حضور معلوم
شفیع اد وسیلہ او گر کو نومعلومہ شہوہ چہ نبی
در سرہ پیر دے دعا کیں شریک وہ۔

(۳) مشہور حنفی علامہ آلوسیؒ چہ کوم جواب امام سبکیؒ تہ امام ابن تیمیہؒ
ذ طرف نہ ور کریدے۔ پہ ہفہ کیں ہم ذابن تیمیہؒ ذ حدیث دا جواب چہ ذ
دے نہ مراد بدعا النبیؐ دے۔ تسلیم شویدے۔ پورہ عبارت ممکن ذکر شوینک
حافظ صاحب ذ دے حدیث متعلق ذ امام بخاری ذ تاریخ کبیر نہ بلاحوالہ
صرف دا قول نقل کریدے چہ معنی توجہ استعنت یک انتہی۔ ذ دوشی خیالہ
داوی چہ دا عبارت ذ توسل بالذات دیارہ صریحی عبارت دے۔ حالانکہ داصری
نہ دے۔ کچرے داصری وئے۔ نو بیا خواجہ الیک بن بیک ہم صریحی دے۔ نو ذ
ذ نقل کولو خضرورت وہ؟

حافظ صاحب! دے استعنت یک ہم ہفہ مطلب دے۔ کوم چہ ذ بن بیک ذ
یعنی بدعا نک۔ ذ توسل بالذات ذ اثبات دیارہ ذ نص صریحی ذ پیش کولو چیلہ
ذ نن نہ ممکن حنفی محقق علامہ آلوسیؒ علما و تہ ور کریدے چہ نص
”ومن ادعی النص فعليه البيان“ او چا تراوسہ پورے صریحی او ثابت شدہ
ندے پیش کرے۔ نو ما او تا بہ ختم پیش کرو؟

روایت استشفاع اعرابی (۴) شلورم دلیل فی حدیث ذ فان

تستشفع یک دے۔ حافظ صاحب شاید
ذ خیل مطلب دیارہ (خک چہ حدیث خوبہ دوشی تہ ضرورت قول معلوم وی) ذ دے
روایت قول عبارت نہ دے نقل کرے۔ او صرف ذ دے ذ کورہ فقرے فی دمعنی
کریہ۔ چہ ”انہ وسیلہ کوو تالیہ“ او تفہیل پئے نہ دے کرے چہ کوم قسم وسیلہ
مراد دے۔ فرض خود دوشی خورہ ذ قارئین ذ فائدے دیارہ قول عبارت نقل کوم۔

ان رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رسول الله موثقتا الله تارة سفار
تارة سفار يا رسول الله ولسفاعة بالله
گوخو۔ او الله تعالی تاتہ سفارش دیارہ پیش کو۔

بہر حال حدیث مطلب بالکل واضح ہے۔ چہ یہ دے کہ تو تسل بدعا
 النبی ذکر دے۔ او کچرے د حافظ صاحب مطلب ہم تو تسل نہ تو تسل بالذلاء
 حین حیاة النبی صوی نو بالکل صحیح خبر دہ۔ او د حدیث یے یہ دلیل کہ
 پیش کول ہم درست دی۔ لیکن افسوس دے چہ دوئی ہو مطلق وسیلہ
 سرخ دنا غیبی نہ ثابتوی۔

روایت استسقاء عمر بن العباس ^{رضی اللہ عنہما} دے یہ حضرت عباس بن ابی
 یقظم دلیل یے تو تسل حضرت عباس

حالانکہ دابالکل صحیح دے یہ تو تسل بدعا الحی کہ۔ او دماہ النزاع مسئلہ
 نہ دے۔ دے روایت نہ خود معلومی چہ یہ وقت د مصیبت کہن د نیکانو
 خلقو نہ او خصوصاً درشتہ دارانو د رسول اللہ صلعم نہ دما غوختل پکاری
 او کچرے د تو تسل بالذلاء نہ وہ۔ بلکہ تو تسل بالذات وہ نو دے شک نشتر د
 چہ ذات د رسول اللہ صلعم د ذات حضرت عباس نہ غورہ دے۔ نو یادوئی
 یہ ذات د رسول اللہ صلعم تو تسل ولے نہ نیو۔ حالانکہ یہ دے مجمع د صحابہ
 ہیچا ہم یہ حائی د تو تسل بالعباس کہن د تو تسل بالنبی تجویز نہ وہ پیش کرے
 نو معلومہ شوق چہ د دوئی یہ ترد تو تسل بالذات صحیح طریقہ د تو تسل نہ وہ
 د حدیث مکمل عبارت دا دے۔

عن انس بن مالک عن عمر بن الخطاب کان
 اذا فحطوا استسقاء بالعباس بن
 عبد لمطلب فقال اللهم انا کما
 نتوسل اليک بکرمنا سألک الله علیہ
 فاستسقینا وانا نتوسل بکرمنا
 فاستسقینا قال فاستسقینا

دے تو تسل فستسقی د ابن صالح یہ روایت کہن یہ دے الفاظ سرے شویل
 فلما بعد عمر و معہ العباس بن ابی
 قال عمر رضی اللہ عنہما انا توجہنا الیک

بِعَمِّ نَبِيِّكَ وَصَنَوِا بِيهِ فَاَسْقِنَا الْغَيْثَ
وَلَا تَجْعَلْنَا مِنَ الْقَانِطِينَ ثُمَّ قَالَ
قُلْ يَا اَبَا الْفَضْلِ فَقَالَ الْعَبَّاسُ
اَللّٰهُمَّ لَمْ يَنْزِلْ بِلَاؤُ الْاَبْلِ نَبٍ وَلَمْ
يُكْشَفِ الْاَبْتُوِيَّةُ وَقَدْ تَوَجَّهَ فِي الْقَوْمِ
اَلْيَكْ مَلَكَانِي مِنْ نَبِيِّكَ وَهَذِهِ اَيُّدِيَا
اَلْيَكْ بِالذُّنُوبِ وَفَوَاحِشِنَا بِالتَّوْبَةِ
فَاَسْقِنَا الْغَيْثَ فَارْخَتْ السَّمَاءُ سُكُودًا
مِثْلَ الْجِبَالِ حَتَّى اخْضَبَتِ الْاَرْضُ بِه

د تیره پہ دعا سره متوجہ شوی یو۔ تو مونږ پر باران
سیراب کړه۔ او مونږ د حجر و مینو نه مگر څه او بیلای
او دے دعا او کړه اے ابا الفضل! نو حضرت عباس
او دے اے الله هر يو مصيبت د گناهونو په وجه راځي
او د توبې په وجه لرې کېږي۔ او دے خلق و رسول الله
په وجه زه ستاد بارتو وسيله کړې يم۔ او ځو نږ
د اکنا هکړ لا مونږ ستاد بارتو متوجہ دی۔ او
سړو نه مو د توبې په وجه ځکه دی۔ نو باران او که
نوبه شیبو شیبو باران او شر او زمکه تر تازه شوه
د دے تفصیل نه صاف معلوم شوه۔ چه دا تو سل فعلی وکړه۔ یعنی په دعا د
حضرت عباس سره تو سل وکړه۔ او د بالکل ثابت خبره ده چه دیکا نو خلقو
دعا او خصو ساد اهل بیت دعاوې ته ښه وسيله ده۔

کچرې تو سل بذات العباس د دوی مطلب وکړه۔ نو هغه تر به په دعاوې وکړه چه
قل يا ابا الفضل! حضرت عباس دعا وکړه۔ د دے نه دا هم معلوم شوه۔ چه لکه شکر
تو سل بالذات صحیح نه دی۔ دغه رنگه د مړو نه طلب د دعا کولو هم نشته دی۔ ورنه دا
بالکل واضح خبره ده چه د نبی دعا یقیناً زیاتره قابل قبول ده په نسبت سره دعا د
حضرت عباس نه۔ نو د صحابه کرامو چه عاشقان او فدا یان رسول و و د باران د
پاړه د حضرت عباس دعا وسيله کول او د نبی د روضه مبارکې په خوا کې د هغوئ
دعا نه غوڅتل (حالانکه د ژوندون د نبی په حالت کې به باران د پاره صفا بو د هغه
د هغوئ نه دعا غوڅتل) د دے خبره واضح دلیل دی چه د صحابه نو په نزد د
مړو نه طلب د دعا کولو جائز او مفید نه دی۔

علامه انور شاه کشمیری اگر که د ابن تیمیہ نه د تو سل با سماء الصالحین په
مسئله کې مخالف دی۔ او د اقسام تو سل د حدیث اعظم په بنا جائز گڼي۔
لیکن د دے ضد کوره حدیث مطلب دوی هم تو سل فعلی بیان کړې دی۔ فرما
قلت وهذا توسل فیه کراهة فان يقول زه وایم چه دا د حضرت عباس په فعل دعا سره

لہ بعد ذلک قمہ کیا عباس فاستسقی
 فكان يستسقى لهم فلم يشبث منه
 التوسل القوی ای الاستسقاء باسماء
 الصالحین فقط بدون شرکتہم
 قولی یعنی بغیر شرکت صالحین نہ یہ دعا کہیں صرف ذہن
 بہر حال دا حدیث ہم حافظ صاحب کے مطلق توسل بشمول استسقاء وغیرہ
 دپارہ دلیل نہ دے۔ بلکہ دپارہ کہ "توسل بدعاء الصالحین خصوصاً بدعاء اقارب
 رسول اللہ" دلیل دے۔ نا فہم۔

روایت استسقاء اعرابی (۴) شیخ نے دلیل دے دی۔ چہ اعرابی نے

خط سالی شکایت اوکرو اودا شہر نے اوئے۔
 و لیس لنا الا الیک فرارنا۔ ستانہ بغیر خونہ بل کما فی دینتہ او ذریادہ نشہ دے۔
 و این فرار الناس الا الی الرسل۔ او خلو بہ فی غیر انونہ بغیر بلجاتہ ذریادہ دپارہ او زغلی۔

مضمون روایت قطع نظر دے نہ چہ دے دی۔ روایت حیثیت خد دے؟
 جواب ہے دادے چہ مدعا مطلق توسل ثابتول دی۔ اودا

روایت خصوصی طور بانہ یہ توسل بدعاء النبی بانہ دلالت کوی۔ اودا اعرابی دشم
 مطلب دادے۔ چہ دپیشہ انونہ بغیر ذیل چاد نمازیات قابل قبول کیدے شی؟ نو
 یا رسول اللہ مونہ ستاد ربارتہ راغلی یوچہ خونہ دپارہ باران او غوارہ۔

زہ حیران ہم چہ حافظ صاحب مخلوق خدا تہ مغالطہ ور کوی۔ او کہہ داستدلال
 یہ طریقہ نہ پوہیری۔ چہ ثابتول خو غوارہ "توسل مطلق بشمول نداء غیبی" او
 دلیل پیش کوی۔ دتوسل بدعاء النبی نہ او کچرے دعدہ مراد مطلق توسل یہ افرا
 کن یواخے توسل بدعاء الایماء وی۔ نو دا قسم توسل جو چرتہ یہ اہل سنت
 والجماعہ کن اختلافی پاتے شوئے نہ دے۔ نو بیا یہ دے کنی دتصنیف کولو ضرور
 خمدہ؟ لیکن صاحب موصوف خود مطلق توسل پہ آرکنی دامد دپارہ دبرگانہ
 غائبانہ طور بانہ بل او تصرف عطائی ثابتوی۔

مگر کچرے دثابتول مطلب صرف دا حکم کول وی چہ "ثابت دے" نو بیا خوئے

مورچہ فتم کریدے۔ او کچرے د ثابتولو مطلب پر شرعی دلائل سرکہ مسئلہ
ثابتول دی نوییاد حافظ صاحب وادری چہ سہ
این خیال است و محال است و جنون :

حافظ موصوفی خود بیہوشی د دلائل النبوة پر حوالہ
سند روایت

باند صرف روایت نقل کوی۔ اودا تفصیل نہ کوی چہ
از روئے سند داروایت خردرجہ لری۔ حالانکہ دلائل النبوة د بیہوشی خود
طبقہ اولی یاد طبقہ ثانیہ کتاب نہ دے۔ چہ محض د دہ نقل علامہ د صحت
د حدیث او گروئے شی۔ بلکہ دا خود طبقہ رابعہ کتاب دے۔ اود دے قسم
کتاب پر نقل کردہ روایت باند بغیر د توثیق د امام فن نہ یاد تحقیق علی نہ
اعتماد شتی کولے۔

د دے حدیث روایت مسلم بن کيسان الضبی المدنی د انس بن مالک نہ
کری۔ او حافظ بن حجر العسقلانی ہم داروایت پر فتم الباری کیں نقل کریدے
اوبیانی و ربانی جرحہ دا کریدے۔

وفی اسنادہ اشئ ضعیف۔ یہ دے حدیث کیں از روئے سند کمزوری موجود دہ۔

اوپر «تہذیب التہذیب» کیں د دے مسلم بن کيسان متعلق فرمایا۔

قال قوم منکر الحدیث جدا وقالوا

لیس بشئ وتکلموا فیہ بالضعف والفتور

وقال ابو داؤد لیس بشئ

وقال البخاری ضعیف ذاہب الحدیث

وقال النسائی متروک وھکذا قال

الفلأس وألدارقطنی

وقال الساجی منکر الحدیث

دا خود حافظ صاحب د پیش کردہ روایت علی پوزیشن دے اوالفاظ او عبارت

یہ ہم صوبی دے یہ توسل بالکدما کیں۔ لیکن دوئی نے بن پر «جرات» سرکہ د مطلق

توسل د پارہ دلیل گروئی۔

(۷۷) اووم دلیل فی آیت د «وکانوا من قبل یستفتحون علی الذین کفروا» دے۔
حافظ صاحب وائی چہ د آیت مطلب دادے چہ یہود و بہرہ گن د پیدائش د نبی منہ
دھوئی پہ ذات سرہ توسل نیوو۔ پس ددے نہ معلومہ شوعہ چہ توسل بالذات جا
دے۔ او د خازن مدارک او د فتح الرحمن نہی د یہود و داد عاقل کریدے چہ

اللهم انتصرنا بالنبی الخ

دہ قولونہ اول زہ ددے آیت معنی د معتمد و تفسیر و نو
مفہوم د آیت دہ نقل کوم ددے معنی نہ بہ پمچل د حافظ صاحب د
استدلال کمزورتیا و اونا کامیابی قارئین تہ معلومہ شی۔

قال محمد بن اسحق عن عاصم بن عمرو امام قتادہ انصار دہ د خلو مشرانو نہ نقل کوی۔ چہ
عن قتادہ الانصاری عن اشیاء منہم د آیت مؤثر او د یہود و بہرہ گن نازل شویدے۔
قال فیما والله و فیہم یعنی فی الانصار و مؤثر د جاہلیت پہ زمانہ کین یہ دوئی غالب راغلو
فی الیہود الذین کانوا جیرانہم نزلت حالانکہ مؤثر مشرکان دو۔ اوکا اہل کتاب دو۔
ہذہ القصۃ یعنی ولما جاءہم الخ نو دوئی بہ و میل چہ عقیقہ بہرہو پیغمبر
قالوا کنا قد علوناہم قہراً دھرائی الجاہلیہ پیل کیری۔ او مؤثر یہ د ہفہ تابعہ رشو
ومن اهل شرک و ہم اهل کتاب و او تاسو بہ د ہفہ یہ ملکر تیا کین یشان د عاد
هم یقولون ان نبیا سبعت الان لیکن ہرکچہ اللہ د پیغمبر پہ قریشو کین پیل
نتیجہ قد اخل زمانہ فنقلکم معہ قتل او مؤثر ددہ تابعہ رشو نو دوئی د ہفہ د
عاد وارم فلما بعث اللہ رسولہ من قریش پیغمبر تہ انکار او کہ۔
واستبغاکہ کفروا بہر۔

وقال الضمک عن ابن عباس فی قولہ

«وکانوا من قبل یستفتحون علی الذین کفروا»

قال یستنصرون یقولون نحن نعین

محمدا علیہم و لیسوا کذلک بل یکذبون

وقال العوفی عن ابن عباس یستنصرون

یخروج محمد صلی اللہ علیہ وسلم علی مشرکی

امام ضحاک د ابن عباس نہ د یستفتحون د معنی

نقل کرے دہ چہ دوئی یہ املا د غوغہ او میل

ہرے چہ مؤثر یہ د محمد صلی اللہ علیہ وسلم سر

ددے مشرکانو خلاف املا د کوو حالانکہ دوئی نہ

وے۔ عوفی د ابن عباس نہ د معنی نقل کرین کہ

چہ دوئی یہ املا د غوغہ یہ خروج د محمد صلی

العرب وقال ابو العالیہؑ کا نیت الیہ
تستقصر محمد صلی اللہ علیہ وسلم علی
مشرکی العرب ویقولون اللهم ابث
هذا النبی الذی نجدہ مکتوباً عندنا
حتی نعذب المشرکین ونقتلہم
دشمن کن عرب خلاف ابو العالیہؑ فرمائی یہ نہ ہو د
بہ دشمن کن عرب خلاف دھنڈ پیر وسیلہ سرہ املا
غوث اور دھیل بہ ہے چہ امے اللہ ہضم پیغمبر پیدا کرے
چہ چوڑ بہ کتاب کن دھنڈ ذکر دے۔ دیارہ ددے چہ
مشرکین تر عذاب ورکو او ددنی سرہ جنگ او کو۔

د حبر الامۃ عبد اللہ بن عباس رض او د قتادہؑ ابو العالیہؑ د من کورہ تفسیر
معلومہ شویہ۔ چہ دے استفتاحون مطلب دانہ دے۔ چہ دوی بہ یہ ذات د رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سرہ توسل کوو۔ بلکہ مطلب دادے چہ دوی بہ د اللہ تعالیٰ
طلب د املا د کوو یہ پیدا کو او د رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

دا خود دوی تہ د تواتر معلومہ شویہ وہ۔ چہ د آخری نبی بہ تمام عرب فتنہ
کوی۔ نو دوی بہ دادا گولہ۔ چہ امے اللہ ہضم پیغمبر پیدا کرے دیارہ ددے چہ ہونہ
دھنڈ بہ ملکر تیادے مشرکانو تر عذابا ور کرو۔ او دوی قتل کرو۔
ہم دغہ مطلب د آیت عامو مفسرین بیان کرے دیے۔ لکہ تفسیر کشاف مدارک
سراج المنیر خازن۔ معالیم شاہ صاحب فرمائی۔
”جب غلبہ کافروں کا دیکھتے تو دعا مانگتے کہ نبی آخر الزماں شتاب پیدا ہو جب پیدا ہوا
تو آپ ہی ملکر ہوئے۔“

(۲) دویہ معنی دے استفتاحون ”علماؤ یظہرون“ کرے دے۔ یعنی دوی بہ یہ وقت
د جنگ کن یا یہ نور و موقعو باند د شرکانو یہ محکم بہ د آخری پیغمبر پیدا کیڈ
ذکر کوو۔ او دے بہ ہے چہ عنقریب آخری نبی راتلونکے دے۔ چہ دھنڈ یہ وہم بہ
ناسو ذلیلہ کیبری۔ او ہنڈ بہ دربانہ غالب کیبری۔ او خیالی دے داوہ۔ چہ دے بہ یہ
بنی اسرائیل کن پیدا کیبری۔ او چہ دوی د توقع خلاف ہنڈ یہ بنی اسرائیل کو
کن پیدا شہ نو دوی د نسبی عصیت او د حسد بہ وجہ نہ صرف د اچہ ایمان دے
وربانہ رانہ ورو بلکہ اٹھا دھنڈ دشمنان شو۔

ددے تحقیق مطابق دلہ کن ”باب استفعال“ د باب افعال بہ معنی دے۔ یعنی

لہ ابن کثرؒ سراج ابو شہ کشاف سراج المنیرؒ مدارک مشہر احازہ مشہر عالم
مہ موضح القرآن برقرآن کریم مترجم شیخ الحداد ص ۱۱۰

«سین» د طلب د پاره نه دے بلکه صرف د تاکید د پاره دے۔ اوقتم پر معنی اظهار
 سر دے۔ نہ پتہ د غلبہ او د نصرت سرے۔ لکه یہ دے قول د الله تعالیٰ «اتخذوا منهم
 بما فتح الله علیکم» ای بما اظهر الله علیکم فی کتابکم «صاحب کشاف فرمائی۔
 وقیل معنی «یستفتحون» یفتحون بعض علماء وائی چہ د یستفتحون معنی دادہ چہ دے
 علیہم ویعرفون اسم ان نبیاً یبعث بہ مشرکانو نہ دا خبرہ خاکرہ کولہ چہ مشورہ نہ بہ
 منہم قد قرب او انه والسین للبالغة عنقریب یوسفیر پیدا کیڑی۔ او سین د مبالغہ د
 ای یسألون انفسہم الفتح علیہم پارہ دے۔ یعنی دوی بہ د خپلو نفسونو نہ د دے
 کالسین فی استعجاب واستحرج پیش کوئے طلب کوو۔ لکه چہ پر استعجب او استحرج
 او یسأل بعضهم بعضا ان یفتح کبی سین د مبالغہ د پاره دے۔ یا مطلب دادے چہ
 علیہم بہ دوی بہ د یو بل نہ د دے پیش کوئے طلب کوو۔ او
 قاضی بیضاوی چہ اکثر ادبی اولغوی تحقیقات د کشاف نہ نقل کوی۔ دا
 معنی ہم نقل کرے دے۔ فرمائی۔

ان نبیاً یبعث فیہم وقد قرب زمانہ یعنی دوی بہ دا خبرہ کولہ چہ عنقریب پر مویر کیڑی
 والسین للبالغة والاشعار بان پیغمبر پیدا کیڑی۔ او سین د مبالغہ او د دے خبرہ
 الفاعل یسأل ذلک عن نفسه بہ د اظهار د پاره دے چہ دوی بہ د گفتار کوئے د خپلو
 حضرت حکیم الامتہ مولانا شرف علی تھانوی خفی دیوبندی پر خیل تفسیر
 «بیان القرآن» کبی ہم دغه معنی غورہ کرے دے۔ او تفسیر کے ہم د دے مطابق
 کرے دے۔

رونرو! پر دے دوارو معنو کبی تا سوسوچ او فکر او کئے۔ چہ پیدے کبی چوتہ د
 «توسل بالذات والحرمة» شاہدہ قدرے شہد دے ہر منصف مزاج انسان بہ د
 دے جواب پر نفی سرہ ورکوی۔ پاتے شود حافظ صاحب نقل کردہ تفسیری الفاظ
 یعنی اللهم انصرنا بالنبی المبعوث فی الخزلان «نودا الفاظ دیو دویہ سند حکیم
 س د ثابت نہ دی۔ بلکه دھغوی الفاظ بہ یہ د اسم موقم باز۔ ہف و و کو م چہ ما
 دے کثیر نہ نقل کریدی۔ یعنی اللهم ابعث نبیاً الخ۔ او کبی ثابت ہم شی۔ نود
 «انصرنا بالنبی» نہ مراد انصرنا ببعث النبی و خروجہ دے۔ او قرینہ پر دے باند

دودئی ہفہ اقوال دی کوم چہ ماہنکین نقل کریدی۔ او مدارک۔ خازن او
جلالین وغیرہ چہ دا الفاظ نقل کریدی۔ نو دودئی ہم پر دغہ مطلب سرہ نقل
کریدی۔ (روایت استفتاح یہود بحق محمد صلعم)

دامن کورہ الفاظ خود حافظ صاحب د مطلب د پارہ صریحی طور سرہ مفید دی
البتہ ہم دے سلسلہ کن دیوبل ضعیف روایت شتہ دے۔ او حافظ صاحب بہر شاہ
پر وخت د تصنیف "کن ہفہ روایت مستحضر نہ وے۔ نو د انصاف تقاضی داد
چہ راہ ہفہ نقل کرم او علی جائزہ فی واظم۔

عن عبد الملك بن عترة عن أبيه حضرت ابن عباس رضی فرمائی چہ دخیبر د یہود
عن سعيد بن جابر عن ابن عباس بہر کلمہ د بنو غطفان سرہ مقابلہ راغلہ نو دودئی ہم
قال كانت يهود خيبر تقتل غطفان شکست او خور نو دا دعا بہرے او کورہ چہ (ای اللہ
فكلموا القوا هُرمت يهود فعاذت مؤثر د محمد صلعم اللہ علیہ وسلم د حق پر وسیلہ
بهذا الدعاء "اللهم انا نسئلك بحق سرہ تانہ سوال کورہ چہ تامونہ سرہ دھغہ د

محمد النبي الذي وعدتنا ان يخرج لنا آخر الزمان الا نصرتنا عليهم پیدا کولو وعدہ کرے دے۔ نو تہ مونہ سرہ دودئی
فكانوا اذا دعوا بهذا الدعاء هزموا برخلان امرادوے نہ کورے۔ نو چہ دا دعا بہر د
غطفان فلما بعث النبي كفروا اذکرہ۔ نو بنو غطفان بہر شکست او خور او چہ
فانزل الله "وكانوا من قبل يستفتحون" حضور پیدا شہ نو دودئی انکار او کہ۔ نو پرے

بارہ کن اللہ تم دا آیت نازل کہ۔ وکانوا من قبل

داروایت امام حاکم پر خیل کتاب "مستدرک" کنہ نقل
کریے دے۔ لیکن دودے راوی ہم ہفہ عبد الملك دے چہ

دکوم متعلق د محدثین جرحہ او تنقید کنکین نقلی شومے دے۔ نو داروایت
یقیناً ضعیف دے۔ او ددے قابل نہ دے چہ مونہ د آیت صحیحہ او پر مستند و

روایا تو سرہ ثابت شدہ تفسیر پر پر دو او ددے روایت مطابق تفسیر او کو۔

پہر مضمون ددے روایت بانہ ہم متعذر دعا اعتراضی
واردی۔ مثلاً دعا اعتراض دا دے۔ چہ ددے نہ معلوم

چہ دا آیت د یہود دخیبر او بنو غطفان سپ باز کن نازل شہیدے۔ حالانکہ

تمام مستند روایات چہ پہ دے بارہ کن ابن ابی حاتم ابن جریر وغیرہ نقل
کریدی۔ دھوئی نہ ہم دامعلومیزی۔ چہ د آیت د مدینے منورے دیہودو
”بنو نضیر ابو قریظہ“ او ”اوس و خزرج“ پہ بارہ کن نازل دے۔

او دویم اعتراض دادے چہ دے نہ معلومیہری۔ چہ دے دھاپہ وجہ ہا
یہودو پہ بنو غطفان باند غلبہ حاصلہ کرے۔ حالانکہ تاریخی ثبوت دے خلاف
اودا سے یوہ واقعہ ہم د مستند تاریخ نہ نشی پیش کیدے۔ چہ د خبیہودو چرتہ
پہ بنو غطفان باند غلبہ حاصلہ کریدے۔

روایت توسل آدم بحق محمد صلی اللہ علیہ وسلم (۸۸) تم دلیل د حافظ صاحب
دادے۔ چہ حاکم پہ مستند کر

کن نقل کریدی۔ چہ آدم د محمد پہ حق توسل نیوے وے۔

پہ مقدس مہ کن مطلقات د محدثین ہم دے دیارہ بیان کریدی۔ چہ د استدلال
پہ وخت کن د معتد او د غیر معتد کتاب فرقی او کرے شی۔ لیکن افسوس دے چہ
حافظ صاحب بالکل آزادانہ طور باند سبہ پہ زہر و ریاسرہ رسول اللہ صلعم نہ
نسبت دیوے خبرے کوی۔ اودا تفتیش نہ کوی۔ چہ ازروی سند د انسبت قابل
اعتماد دے او کہ نہ دے۔ پکار خودادی چہ د طبقہ ثالثہ یا د طبقہ رابعہ د کتاب نہ ہیہ
چہ روایت بلا اسناد بیان نہ کرے شی۔ خکہ چہ دے طبع کتابونوال التزام د صحیح
احادیث د ذکر کولو نہ دے کرے۔

سند او نقل د احادیث ثقہ عن ثقہ خود خصوصیا تو د امت محمدیہ نہ دے۔
اودا دین نیوہ حصہ دے۔ یعنی لکہ خرنگ چہ د صحیح حدیث الفاظ نقل کول
عبادت او کار ثواب دے۔ دغہ رنگ سند د حدیث بیانول او د ثقہ غیر ثقہ راویانو
تحقیق و تفتیش کول ہم عبادت او کار ثواب دے۔ علامہ سیوطی د ابن خزم نہ نقل کوی

نقل د ثقہ راوی د ثقہ نہ چہ ہم دغہ رنگ ربی
داروایت ہی نہ بغیر د انقطاع نہ خاصر دے
امت دہ نہ دغہ و استولو۔

عبد اللہ بن مبارک دانی چہ بیان د سند

نقل الثقة عن الثقة يبلغ به الى النبي
صلى الله عليه وسلم مع الاتصال خص الله
به المسلمين دون سائر الملل
عن ابن المبارك يقول الاسناد

من الدين ولولا الاسناد لقال من شاء ما شاء

دے دین یوہ حصہ دے اوکھے اسناد پے دین کی نہویں
نویں ہر چہ چہ خفہ پے خوب نہویں

وعنه يقول بيننا وبين القوم القوائم بعض الاسناد له

اوہم دوی فرمائی دی۔ چہ محبوب نہ پکارے حدیث
خفہ اسناد دے۔

سند روایت

حافظ صاحب تہ خوبہ شائد الہامی طور پانڈ دے روایت
صحت معلوم شوئے وی۔ لیکن موثر دومرہ زبرد ورشوی نہ
یوہ دے وجہ نہ دے روایت سند نقل کوو۔ اوگور وچہ پیر راویا کوکین نے چترہ
غیر ثمر راوی خوشتر دے۔

۱۱ سند الحاکم ر عبد الله بن مسلم الفهري - اسحاق بن سلمه - عبد الرحمن بن
زيد بن اسلم - ابو زيد - جده اسلم - عمر بن الخطاب - قال الحاکم هو اول حدیث
ذکر لعبد الرحمن في هذا الكتاب وقال هو صحيح مرفوعاً وموقوفاً عليه انه قال

ما اقترن آدم الخطيئة قال يارب

ہر کجہ آدم نہ غلطی اوشوہ۔ نو دوی اووے۔ چہ

اے اللہ کہ پہ حق و محمد سرکہ سوال کو م چہ مانتہ

بخندہ او کرے۔ نوا اللہ تعالیٰ ورتہ اووے۔ چہ تا محمد

خونکہ او پیر نہ۔ نو دوی اووے چہ ہر کجہ تازہ پیر

لاس جو کریم اور جو در راکیں واپو نو ماچہ سراد

کرو نو پیر عرش بانہ د اکھ لیک وہ چہ لا الہ الا اللہ

محمد رسول اللہ نو زہ پوہہ شوم چہ تا ذیل نوم

سرہ پیر قول مخلوق کیں د محبوب ترین ہستے نوم

یوحائی کرے دے۔ نوا اللہ تم ورتہ اووے چہ رشتہ

اووے۔ کچہ محمد نوے نو ماہ تر ہم نوے پیر کرے۔

داروایت پیر مختلف الفاظ سرکہ طبرانی پیر معجم صغیر کیں او ابو نعیم بیہقی

علامہ الآجری وغیرہم پیر خیلو تصنیف توکین نقل کریدے۔ لیکن ازروئی سند

داروایت بالکل ضعیف دے۔ حکمہ چہ دے راوی عبد الرحمن بن زید بن اسلم

دے۔ او دے پیر اتفاق د محض ثبوت سرکہ ضعیف دے۔ بلکہ د موضوعی روایا تو نقل

استلک بحق محمد لما غفرت لی

قال کیف عرفت محمد صلی اللہ علیہ و آلہ

قال لا انک لئما خلقتنی بینک ونفخت

فی من روجک رفعت راسی فرائی

علی قوائم العرش مکتوباً لا ال الا

اللہ محمد رسول اللہ فعلت انک

لم تصف الی اسمک الا احب الخلق

ایک قال صدقت یا آدم ولولا

محمد ما خلقتک۔

کونکے دے۔ ابن تیمیہ فرمائی۔

قلت وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم
ضعيف باتفاقهم يغلط كثيرا - ضعف
احمد بن حنبل و ابو زرعة و ابن حجر
حاكم و النسائي و الدارقطني و غيره
دي -

او امام حاکم اگر کہے روایت تہ صحیح، ویلی دی۔ لیکن علماء حدیث و
چہ دامام حاکم یہ تصحیح اتفاق نہ تہ دے۔ حکم چہ دے یہ دے بارہ کتب سخت
”متاھل“ او کمزورے واقع شویدے۔ اوہم یہ دغ و جہ باند علامہ ذہبی
یہ مستدرک باند تعلیقات لیکی دی۔ او یہ کوم حای کتب چہ دہ نہ متاھل
شویدے۔ علامہ مذکور ذہبی نشانہ ہی کریدے۔ او دے روایت متاکورہ و
تصحیح متعلق علامہ موصوف دحاکم ذرائع غلط کریدے۔ او فرمایلی فی دی
انہ حدیث موضوع مکذوب و فی دما موضوعی او دروغزن حدیث دے۔ او دہ یہ
مسند کتب ضعیف راویان باغلی دی۔

سندہ ضعیفاء۔

علامہ سیوطی ہم یہ ”مناہل الصفاء فی تحریر احادیث الشفاء“ کتب دے
تہ موضوعی ویلی دی۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرمائی۔
هو من الاحادیث الموضوعة لا یونی
علیه حکما شرعیا الجاہل بادلہ
بہ یوحکم شرعی ہم ہر کس بنا کوئی۔ چہ دہ دلو علم
ورہ حاصل نہ وی۔
الاحکام بہ

دحاکم دتساھل متعلق امام المحدث البکیر الذہبی فرمائی۔

لا ریب أن فی المستدرک احادیث
کثیرة لیست علی شرط الصحة بل
فیہ احادیث موضوعة شان
المستدرک باخراجہا فیہ
یہ دے کتب خد شک نشتر دے۔ چہ یہ مستدرک
کتب داسے حدیثونہ شتر دے۔ چہ وصیت شرطونہ
باند نہ دی برابر۔ بلکہ یہ دے کتاب کتب داسے موضوعی
روایتونہم شتر دے چہ مستدرک پہ ہر یک شتر

علامہ ابن حجر یہ ”لسان المیزان“ کتب فرمائی چہ امام حاکم فی نفسہ دلوئی
شان امام دے۔ لیکن علماء وائی چہ د مستدرک دتصنیف یہ وخت کتب دہ

عمر آخری دہ۔ اوہم ماوجہ دہ چہ دیر راویان دہ یہ "کتاب الضعفاء" کہن یہ
متروکین کہن شمار لی دی۔ او دہ دوی نقل کردہ روایا تو باندی دہ استدلال
کولونہ یہ سختی سرہ منع کریدہ۔ او سرہ دہ دے نہ پچھلہ یہ مستدرک کہن
دہ دے متروکین نہ دہ بعض روایات نقل کریدہ۔ او صبیحہ دے ورتہ ویشی دی
مثلاً دہ عبد الرحمن بن زید یوحید دہ یہ مستدرک کہن نقل کریدہ۔
حالانکہ دہ دہ عبد الرحمن یہ ضعیف کہن شمار لے دے او ویلے دی۔ چہ دے
دخیل پلار زید، نہ دہ اسے موضوعی روایات نقل کوی۔ چہ یہ اہل فن دہ
باندی دہ ہنہ موضوعیت واضح دے۔ نو بوجہ دے ہم یہ دے عبد الرحمن دے
علامہ ذہبی یہ تذکرہ کہن دہ خطیب بغدادی "نہ ہم دہ حاکم متعلق دہ دے
قسم تنقید نقل کرے دے دے

ذہبی دہ دہ متعلق دہ ابن طاہر دہ قول نقل کریدہ۔ چہ مایوخل دہ حاکم
متعلق دہ ابو اسماعیل الانصاری نہ تپوس او کہ۔ نو ہنہ راتہ اووے۔ چہ دے
اگر کہ امام دہ دہ حدیث دے۔ لیکن دہ مسلک پہ لحاظ "رافضی خبیث" دے۔
نومار ورتہ اووے۔ چہ انصاف پکار دے۔ دراصل دے رافضی (صدیق اکبر) او
فاروق اعظم رضہ مستحق دہ خلافت نہ ویونکے۔ گوہر نہ دے۔ بلکہ صرف "شیعی"
دے (یعنی دہ اہل بیت فضائل دیر بیا نوکے او دوی نہ زیات میلان کوکے دے)
مولانا خلیل احمد سہارنپوری دیوبندی فرمائی۔

قال العینی فی شرح البخاری فی بحث الجہر ببسم اللہ الرحمن الرحیم
فالحاکم قد عرفنا ہکذا وتصحیحہ للحادیث الضعیفۃ بن الموضوعۃ
علامہ عینی حنفی یہ شرح دہ بخاری کہن یہ بحث
دہ جہر بالتسمیہ کہن فرمائی۔ چہ دہ حاکم دہ کمزور
مشہورہ دہ چہ دے ضعیفہ بلکہ موضوعی
روایا تو تہ ہم صحیحہ وائی ۵۱

بہر حال از روئے سند داروایت ضعیف دے۔ بلکہ موضوعی دے۔ او تصحیح
دہ حاکم لہ نہ اعتبار نشہ دے۔ نو یہ دے باندی استدلال کول یا جو کہم فہودہ
او یا بیلے انصافی دہ

مضمون حدیث

پہ مضمون ددے روایت بآئد ہم متعدد اعتراضوں او
جرعے وارد پیری. دتولون اولہ او مضبوط جرح خودا

دہ - چہ ددے نہ معلوم پیری. چہ آدم "دُعَاد" بخنے دعرش نہ زده کرے وک.
حالانکہ دقرآن کریم نہ صاف طور سے معلوم پیری. چہ ہفہ کلمات چہ دہغوی
پہ ذریعہ معافی شوے وک. ہفہ بغیر دواسطے نہ براہ راست دالله تعالیٰ دجانب نہ
دآدم زہ مبارک تہ غور کولے شوے وک. (قتلے آدم من ربہ کلمات قتالہ غلبہ)
دتلک معنی "الخذ عن ظہر القلب" دہ. یعنی بغیر دواسطے نہ صرف الہامی طور پہ
زده کول.

دویم اعتراض دادے. چہ داروایت وائی چہ بخنے پہ وسیلے دحق دمحمد سرے شو
دہ - او دقرآن کریم دسورۃ اعراف نہ معلوم پیری چہ دوئی پہ دعا کیں داکلمات
وایی وک. (ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين)
او پہ سورۃ بقرہ کیں کوم کلمات مجمل او مبہم پر بخودے شوے وک. دہفہ بیان ہم
دشہ دُعَادہ.

دویم اعتراض دادے چہ داروایت بآواز بلند وائی چہ آدم او دہفہ اولاد د
محمد پہ وجہ پیدا شوی دی. او قرآن کریم کیں فرمائی چہ تول مخلوق م دعبادت
دپارہ پیدا کری دی (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون).

رونروا کچرے ددے روایت مضمون حکیم وک. نو ہم دا قابل استدلال نہ وک
حک چہ سند ضعیف بلکہ موضوعی دے. لیکن دا خود مضمون پہ لحاظ ہم پہ دیو
طریقہ سرے دقرآن کریم نہ خلاف دے. نو خرنکے بہ قابل داستدلال او کجی ؟
لیکن حافظ صاحب قابل غیر قابل نہ کوری. خود خیل مطلب دپارہ چہ چرتہ نورے
کرنیہ "بیاموچی نو دا دہ دپارہ غنیمت وی. ددے قسم صورت حال متعلق بہ مونہ
نوریشہ او وایو چہ سے این کار از تو آید و مردان چنین کنند

لیکن داسے "مردان" تہ بہ مونہ دا ہم او وایو چہ داسے "مردان" ہم شتر دے چہ

ددے قسم نور و کر خو پر دہ دری کوی. سے

شاید کہ پلنگ خفتہ باشد

ہریشہ گمان بہر کہ خالی است

نہ پوہیرم چم داخارے بہ دحافظ صاحب زمرہ تہ درہ رسوئی لیکن
 من انچہ بشرط بلای است بالقوی گویم توخواہ ازین سخن من گریخواہ ملال :
 روایت استشفاع اعرابی (۹۱) نہم دلیل دحافظ صاحب دالعتبی مند
 ذیل روایت دے۔

ان الاعرابی جاء قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکی اذونی روایت فرمئی بنفسہ الی
 قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحشی علی رأسہ یہ تابانی کتب نازل کرے دے چہ یہ ہفتے کتب نے فرمائی
 من ترابہ وقال یا خیر الرسل ان اللہ قد دی چہ دلو انہم اذ طلبوا اذ نوزہ تاتہ ما علیہم۔
 انزل علیک کتاباً صادقاً قال فیہ "ولو" یہ دے حال کتب چہ دخیلو گناہونو بخیر غوام۔ او
 انہم اذ طلبوا الایۃ وقد جئک مستغفر ساندہ در باب چہ دربار کتب دخیلو گناہونو بخیر غوام۔ او
 من ذنبی و مستشفعاً بک الی ربی ثم سفارش کوم در راوی دانی چہ دے اودہ شوم نورس
 استغفر وانصری قال الراوی (فقدت) یہ خوب کتب اولیہ چہ ماتہ دے او دے چہ لارہ او
 فرأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی نومی و ہنہ سری تہ خور غفری و دیکہ چہ اللہ تعالی تا
 هو یقول الحق الرجل وکثرة ان اللہ تھا د سفارش یہ وجر
 غفرہ بشفاعتی (روئی روایت فتودی بخیر او کورہ او
 من القبر انہ قد غفر لک)

((تنبیہ) حافظ صاحب نہ خواصل عبارت نقل کریدے۔ او نہی شہ تفصیل کرے
 دے۔ دا خدمت د دوی ٹھا یہ ذمہ دے۔))

سند روایت حافظ صاحب د دے روایت نہ ہنہ غفری ندلا ثابتوی۔ چہ د
 قرآن کریم بے شمار آیتونہ د دے یہ ناجائز کید و بانہ ما ہنکین
 نقل کری دی۔ نو د دے روایت اصلی جواب خوہم ہنہ آیتونہ دی۔ او بیامونہ یہ د
 حیران یو چہ اکابر و صحابہ یہ دیر و سخت و متعوی کین د حضور نہ دما غوختو د پارہ
 روضہ مبارکہ تہ ندی راغلی۔ او نہی دخیلو گناہونو د معاف د پارہ ہنوی دا کارگر
 دے۔ نو د دے اعرابی دافعل بشرط ثبوت آیا دومرہ قوت لری چہ مونہ د اکابر و صحابہ یو
 تعامل پر یکد و د اجواب بشرط ثبوت دے۔ لیکن حقیقت خودادے چہ داروایت

خوا کثر مصنفین بلا سند ذکر کوی۔ محمد بن قدامہ حنبلیؒ کہ ”المغنی“ کہیں ”ابن عساکر“
 پر خیل تاریخ کہیں او ابن الجوزیؒ وغیرہم دے دے روایت سند و نہ صرف ”محمد بن
 حرب بن ہلال“ تہ رسولی دی۔ او ہفہ ہم اکثر یہ ضعیف راویا نو باندہ مشتمل دی۔
 بیہقیؒ یہ ضعیف ترین سند سسرہ داروایت دے ”محمد بن روح بن یزید“ نہ ہم
 نقل کریدیے۔

علامہ ابن عبد الہادیؒ یہ الصارم المنکی کہیں فرمائی چہ بعض خلق خود اقصا
 بلا سند نقل کوی۔ او بعض دے محمد بن حرب الہلالیؒ یہ واسطہ سسرہ داروایا الحسن
 الزعفرانیؒ نہ نقل کوی۔ او بعض دروغ غزو خلقو حضرت علیؑ تہ دے یوسند ہم
 دے خان نہ جو رکھے دے۔ او ہفہ دادے۔

راویا الحسن علی بن ابراہیم بن عبد الرحمن الکرمیؒ علی بن محمد بن علی۔ احمد بن
 محمد الہیثمؒ ابو محمد۔ جند الہیثم۔ سلمہ بن کہیل۔ ابو صادق۔ علی بن ابی
 طالب قال قدیم علینا اعرابی بعد ما دفنا رسول اللہ ﷺ ایام فرقی بنفسہ الی قابر
 النبی علیہ السلام و حتی علی رأسہ الخ

وہذا خبر منکر موضوع و اثر
 مختلف مصنوع لا یصح الاعتماد
 علیہ و لا یصح المصیر الیہ و اسنادہ
 ظلمات بعضہا فوق بعض والہیثم
 جند احمد بن محمد اظن ابن عدی
 الطائی فان یکنہ فہو متروک کتاب
 و ان لایکنہ فہو ہول لہ نقل کلام الناس
 فی الہیثم و نقل انہ کان کتاباً یضع الحدیث
 علی الثقات تعالیٰ

دایم موضوعی او متروک خبر او دے خان نہ جو رشوعی
 اثر دے۔ یہ دے باہی اعتماد لشی کیدے۔ او نہ دے سند
 دپارہ دے تہ رجوع کول جائز دی۔ دے سند تیر
 دی چہ دپاسہ دے تیر نہ کورے تیرے دی۔ او الہیثم
 نیکہ دے احمد بن محمد حنیہ خیال کہیں ابن عدی الطائی دے
 نو کچرے دے وی خود احوال متروک او دروغ غزو دے
 او کہ دے نہ وی نو بیجا چہ ہول دے۔ (دے نہ بعد
 ابن عبد الہادیؒ دے محمد بن نہ نقل کوی۔ چہ الہیثم
 دروغ غزو و ثقہ راویا نو تہ قصہ موضوعی روا یا منسوب کوی)

بہر حال داروایت موضوعی دے۔ او قابل استدلال نہ دے۔ او بیجا خصوصاً
 ہفہ مسئلے دپارہ خوب بالکل قابل استدلال نہ دے۔ کو نہ چہ دے تعامل دے صیابو نہ
 خلاف وی۔

روایت ددریجہ پر روضہ مبارک کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(۱۰) لستم دلیل فی دادے چہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر زمانہ کن صحابہ تھے یہ روضہ مبارک کن ددریجہ پر بخود و مشورہ و زکریٰ وہ الفاظ دروایت دادی۔

عن ابی الجوزاء قال فتحط اهل المدينة فخطأ شدیدا فاشکوا الى عائشہ

فقال انظروا قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاجعلوا منه کوی الی السماء حتی لا یكون

بینہ و بین السماء سقفا ففعلوا فظروا

مطرا حتی نبت العشب و سمعت الابل حتی تفتقت من الشحم فسمی عام

الفتی (رواہ الداریمی) کہ داروایت صرف داریمی پر مند رجہ ذیل سند سورۃ نفا کرے دے۔

ابوالنعمان محمد بن الفضل البصری المعروف بعام۔ سقید بن زید۔ عمرو بن مالک النکری۔ ابو الجوزاء اوس بن عبد اللہ۔ قال فتحط الخ۔

دے سند اولیٰ راوی ابوالنعمان اگر کہ دبخاری او مسلم راوی دے۔ او

دے۔ لیکن ددہ متعلق امام بخاری ابو حاتم الرازی دارقطنی ابن حبان

تسانی ابو داؤد فرمائی چہ یہ آخر عمر کن ددہ پر دماغ کن نقصان رافلہ

وہ ددے وجہ نہ ہم دے مذکورہ امامان ددہ حدیثونہ ددہ قسمونہ گروٹی

دی یو قسم ہفر دے چہ ددے نقصان نہ اول ددہ دھغ روایت کریدی۔ او

ہم ددے قسم روایات بخاری او مسلم نقل کریدی۔ او دویم ہفر دی چہ

پس ددے نقصان نہ ددہ دھغ روایت کرے دے۔ او داقسم روایات ہفر چہ

نقل کریدی چہ ہغوی التزام دھغ روایات دجمع کولو نہ دے کرے۔

او ددے روایت متعلق پتہ نشتر دے چہ دکوہے زمانے دے۔ نو حدیث جہو

لہ مشکوٰۃ ص ۵۴۵ ج ۲/۱۲

او هر کله چم مونبر سره د باران غوڅتو بیا د نور و حاجتو نو د پاره بیتربین قسم
دعا گانے موجود دی۔ او ثابت شد که وسیله یعنی "عبادت" او "اسماء حسنی"
هم مونبر سره شتم دے۔ نو خضر و رت دے۔ چم د یو داسے حدیث په روایت
کبی نو د وسیله را او با سو چم هغه چم هول الحال روایت دے۔ د (دعای مایه نیک
الی مالایه نیک) تقاضی خود اده چم مونبر د هغه وسیله نه کار واخلو کو دے چم بلا
شک و شبیه ثابت دے۔ او په هغه روایاتو او لصوص یا نند عمل او کو چم یقیناً ثابت دے
دویم راوی سعید بن زید هم مختلف فیه راوی دے۔ لکه چم د "تهدید التبت"
د مطالع نه معلوم یزی۔

دویم عمرو بن مالک اگر که رشتنه راوی دے۔ خود دده نه وهی غونډ روایتونه
هم ثقیل شوی دی۔ کذا فی التقریب۔

خلو م راوی ابوالجوزاء اگر که مشهور تابعی دے۔ لیکن دے په ارسال حدیث
کبی هم مشهور دے۔ ابن عبد البر که تمهید کبی لیکي چم دده ملاقات دعائیه
سره نه دے شوی۔ نو حدیث مرسل خو یقیناً شته۔ او مرسل اگر که د فقهاء احنا
په نزد جت دے لیکن اکثر محدثین دے نه قابل استدلال نه وای۔

حاصل داد دے چم دا حدیث اگر که یقیناً ضعیف نه دے۔ لیکن یقیناً صحیح هم
نه دے۔ بلکه چم هول الحال دے۔ نو د محدثان نه تحقیق او د انصاف تقاضی د اده
چم د استدلال په وخت کبی داسه روایت پیش نه کر مے شی۔

مضمون حدیث | مضمون د دے روایت په داسه موقعه کبی د تعامل صحیح
خلاف دے۔ حکم چم د خط په زمانه کبی به صحابه کرام و د

استسقاء د پاره د الله په دربار کبی په هیئت اجتماعی سره دعا گانے کولے۔ او دنیا
خلق و دعاب په وسیله گر کولے۔ لکه استسقاء د غیر رضیه دعا حضرت عباس
سره او کچر م په روضه مبارکه کبی دریم پر نیو دل وسیله گر حید مے شوی۔ نو دا
خود و مره گران کار نه وک۔ دوی به پرخای د دے چم د حضرت عباس رضی الله عنه دعا
کولے۔ روضه مبارکه کبی به په دریم پر نیو وک۔ نو په وخت د ضرورت کبی به باران
کید مے شته۔

روئو! حقیقت دادے چہ ددریچہ پر نیودوداوسیلہ دیوالکل غیر معقولہ غور
خبرہ معلومیری۔ اگرکہ مرقات۔ کلمات وغیرہ کیں ددے خجہ جوشات بیان شوی
دی۔ مگر یہ کہ ہم کامیابہ اوقابل الطینان وجہ نہ دہ۔

لیکن سرکہ ددے قولو خبرونہ داروایت خود حافظ صاحب د مطلب اثبات
ہم نہ کوی۔ حکم چہ پہ دے کیں دتوسل ذکر نشتر دے۔ بلکہ یہ دے کیں خود
سرکہ د دعا الفاظ نشتر دے۔ بلکہ د حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کرامت دے۔ چہ د
یہ طریقہ او خود نوا اللہ تم پہ دفعہ موقع باند باران او کہ۔ ددے وجہ نہ صاحب
د مشکوٰۃ داروایت پہ "باب الکرامات" کیں نقل کرے دے۔ اوشیخ عبدالحق
ہم دا واقعہ پہ کرامات د حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کیں شمار کر دے۔ دا آخر مستقل وسیلہ
د باران غو خوخونہ دے۔ چہ حافظ صاحب نے دتوسل مطلق پہ دلائلو کیں
شماری۔

۱۱۱ یونسلم دلیل نے دادے چہ دتستر "خلق بہ دحضرت دانیال سرکہ د باران
دپارہ دتوسل نیوو۔

کہ حیران یم چہ د "تستر" دخلق دافعل شریک حجت او گر خید و۔ کچرے ددے
ہضہ کارونہ چہ داسلامی دورنہ قبل یم دوشی کول۔ شری حجت او دلیل کیڈ شہ
نوبیا خود دوشی فور دیر غلط کارونو متعلق ہم حافظ صاحب لہ دجوا فتویٰ و کو پکا
حقیقت دادے چہ ددوشی دافعل (کچرے ثابت شہ) غلطوہ۔ او آیت دپارہ
ددے غلط خطرہ وہ۔ ددے وجہ نہ ہر کہ چہ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ حضرت عمر
ترہ دانیال دلاش مبارک دہوند لو اطلاع ور کرہ۔ نو ہفتوشی حکم او کرہ چہ دا
لاش دپہر داسے طریقہ سرکہ دفن کرے شہ چہ عوامو موقہ دقبر حائی معلوم نہوی۔

نو کچرے د دانیال او دہضہ دقبر یم وسیلہ سرکہ دتوسل جائز او بنہ کاروے۔
نوبیا خود الاش موندل یونصبت غیر مترقبہ وہ۔ او پکارو چہ ددوشی قبر
اوروضہ مبارکہ نے بنہ یہ شاہانہ طریقہ سرکہ جو کرے وہ۔ او خلقوتہ عام اعلا
شوی وہ۔ چہ د دانیال دروضہ مبارکہ ترہ دخط سائے پہ وقت کیں دتوسل دپارہ
خنے او ددہ پہ وسیلہ سرکہ باران غوار نے۔ حالانکہ فاروق اعظم پہ حائی داعلان

کئی دے دے (اش مبارک دپوشیدہ سائلو اہتمام کوی۔ چنانچہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرمائی۔

لما فتح المسلمون "قُسْرًا" وجعلوا
فيها قبرا دانيال وكان اهل البلد
يستسقون به فكتب في ذلك ابو موسى
الى عمرو بن عبد الله بن ابي سفيان
ثلاثة عشر قبرا وادفنه في الليل في
واحد منها الثلاث ففتن به الناس
فيستسقون به

ہر کدہ چہ مسلمانانو "قُسْرًا" فتحہ کہ نو بہ دے
کئی نے دانیال قبر بیا موند چہ دے خارے خلو
بہ دے دے وسیلہ سرہ باران غوختو۔ نو بہ دے
بارہ کئی ابو موسیٰ حضرت عمرو بن اہلیکل نو
ہفتہ جواب کئی اولیکل چہ دورے دیار لیں قبرو
او کدہ او کدے دالاش پیدہ قبر کئی دفن کہ۔ چہ خلق

بہ فتح کئی داقم نشی۔ او دے دے وسیلہ باران او غوار
(۱۳) دولسم دلیل نے دادے چہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیر فقراء مہاجرین
بائیں قوسل نیولے وہ۔

حالانکہ داخو قوسل بالذفاء وہ۔ یعنی چونکہ فقراء مہاجرین مصیبت زدہ
او مصیبت زدہ دے دعا قبولین و زیاتہ توقع کیدے شی دے دے وجہ نہ بیا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دے دعا پیر وسیلہ سرہ دالہ نہ طلب دے فتح او دے
امداد کو۔ حدیث صحیحہ الفاظ دادی

عن أمية بن خالد بن عبد الله بن
سید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ
کان یستفتح بصعاليك المهاجرين
(رواہ فی شرح السنن) ر

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیر فقراء مہاجرین
دے دعا پیر وسیلہ دالہ نہ طلب دے فتح
او دے امداد کو۔ (حافظ صاحب دے استفتح پیر
خانی قوسل نقل کریں مے۔ گور۔

ملانی قاری حنفی دے روایت پیر شرح کئی وائی۔ چہ

ی وببرکۃ دعا لهم وقال
بن الملک وفيہ تعظیم الفقراء
الرغبة الى دعا لهم والتبرک بوجہہم

یعنی دے دعا پیر برکت سرہ پیر طلب دے فتح کو
ابن ملک وائی چہ دے حدیث کئی دے فقراء تعظیم
بیا شوے دے۔ او دے دعا غوختو نہ رغبت و رغبت

داخو نبی علیہ السلام یوشا ہانہ خوئی وہ چہ دھان خکے خلقونہ ہم دے دعا
اب بہ نے کولو۔ سہ شاہاں چہ عجب گر بنوازند گدارا بہ

روایت د زلزلے او د اُورپہ زمانہ حضرت عمرؓ کیں

(۱۲) دوسم دلیل دے دادے۔ چہ حضرت عمرؓ پیر زمانہ کیں بہر حال
پہ مدینہ منورہ کیں او رحله کولہ۔ نو دوئی خیل غلامہ تہ خیل خادرو رکہ۔
او ورته دے اووے۔ چہ لار شہ او وایہ چہ اے اولہ داد حضرت عمرؓ خادرو
نو چہ دہ داکارا وکہ نو اور فی الحال واپس شہ او بیارائے۔

او ہم دغہ رنگ د دوئی پیر زمانہ کیں زلزلہ راغلہ نو زمکہ دے پیر دہ بانہ
او وھلہ او ورته دے اووے چہ او دیکہ زہ نادل باد شاہ یم نو زمکہ او دریدہ
حافظ صاحب داد واریہ واقعہ بغیر

ثبوت او عدل ثبوت روایت

د سند نہ صرف د "عبدالرسول" پیر
پہ حوالہ باند نقل کریدی۔ نو واسطے واقعاتو متعلق واخلہ جواب خوہم
دادے چہ "حجیم او ثابت شدہ سند بیان کہ" بظاہر خود بالکل غلط او
دخان نہ جو رہے شویہ واقعہ معلومیزی۔ خکہ چہ یہ تگوبینی امور و کیں
الله تعالیٰ ہی شوک مختار او مستقل نہ دے گر خولے چہ خہ مصیبت راشی نو
دے ورته حکم اوکی۔ چہ لرے شہ نو ہضہ لرے شی۔ مختار کل صرف الله تعالیٰ
او دغہ اختیار کل صفت بغیر د الله تعالیٰ نہ یہ بل چاکیں نہ ذاتا موجود دے
او نہ عطاء۔ خدای پاک پہ خیل حکم تگوبینی کیں ہیچ شوک نہ شریکوی۔ پیر واخلہ
الفاظ و کیں فرمائی۔ چہ

قل من بید ملکوت کل شیء او وایہ داسے شوک دے چہ پیر اس کبرکے ووا اختیار شو
د "تفویض اختیارات" عقیدہ دراصل د شیعہ کا نو دے یوسے دے لے عقیدہ دے
چہ ہغے تہ کتابو نو کیں "المفوضۃ" وائی چنانچہ شیخ عبدالقادر جیلانی د فرقا
المفوضۃ فہم القائلون ان الله پہ باطلو دلو کیں یوہ چلہ "المفوضۃ" دہ چہ پیر
فوض تدبیر الخلق الى الائمة یلہ قلادی چہ الله د مخلوق اختیار اماما نو تہ وکریدی

کرامت اختیاری سندی

پیر دے کیں شک فشتہ دے چہ کرامت
یعنی "ظہور د خرق عادت"، د اولیا و پیر
پیر اس باند ثابت دے۔ او د "اہل سنت والجماعہ" پیر دے باند اتفاق دے

لیکن ددغ اہل سنت والجماعت فیصلہ د اہم دہ چہ د اکرامت د ولی پہ اختیار
کین نہ وی۔

او د کرامت او د باقی افعال اختیار یو پہ مینہ کین فرق ہم دادے۔ چہ د اذ بندہ
مخلوق او مکسوب دوا نہ وی۔ بلکہ دے صرف مظہر د دے وی۔ او باقی افعال
د بندہ مخلوق خونہ وی لیکن مکسوب وی۔ حکم چہ د کسب تعریف پہ
د ار کتاب الاسباب، یعنی استیعمال د اسباب یو پہ "صرف الارادة" سرہ
شویدے۔ او واضحہ دہ چہ کرامت خو خرق العادة یعنی د اسبابو عادیونہ خلا
دیو کار ظاہرید لو تہ وائی۔ نو د بندہ مکسوب او زبرا اختیار بہ خرنکے شی؟
موسیٰ علیہ السلام تہ ہر کلہ چہ اللہ تم د عصا معجزہ ورکے او د دوی پہ مخبر
د لکری نہ اژدہا جو رہ شوی۔ نو د دوی پریشانہ شو۔ نو کچرے معجزہ د پیغمبر فیعل
نو د دوی پریشانہ کیدل ولے؟ اللہ تعالیٰ فرمائی۔

(۱) انما الایات عند اللہ (انعام ۳۳) بے شک معجزات د اللہ پہ اختیار کین دی۔ (یعنی دوی فعل
(۲) ملا علی القاری حنفی المتوفی سنہ ۹۷۴ھ فرمائی۔

وفی التحقيق المعجز فاعل المعجزی حقیقت کین "معجز" ہنہ دے چہ پہ غریکین د معجز فعل
غیرہ و هو اللہ سبحانہ۔ لے ظاہر وی او ہنہ صرف اللہ تعالیٰ دے۔
(۳) علامہ ابن الہمام الحنفی المتوفی سنہ ۷۸۱ھ فرمائی۔

انہا لما كانت ما يعجز عن الخلق د معجزہ نہ ہر کلہ چہ مخلوق عاجزہ وی۔ نو د صرف
لہم تکن الافعال سبحانہ لے د اللہ خالق فعل وی۔ (یعنی مکسوب د بندہ ہم نہ وی)
(۴) علامہ قاضی حیاض المالکی المتوفی سنہ ۷۲۸ھ فرمائی۔

فيعجزهم عنه هو فعل الله دل د معجزہ نہ د مخلوق عاجزہ کیدل د دے خبر دے دلیل
علی صدق نبیہ۔ دے چہ د اللہ تم فعل دے او پیغمبر د صدق دلیل دے

(۵) امام الفلاسفۃ و المناطقۃ حجتہ الاسلام امام غزالی المتوفی سنہ ۵۰۵ھ فرمائی۔
وجہ دلالتہ المعجزۃ علی صدق الرسل د معجزہ د پیغمبر پہ صدق باقی د دلالت کولو وجہ
ان کل ما عجز عنہ البشر لم یکن الافعال دادہ چہ ہر ہنہ شی چہ بندہ د ہنہ نہ عاجزہ وی
لہ تعالیٰ لے نو ہنہ صرف د اللہ تعالیٰ فعل وی۔

(۶) امام عبد الوہاب شہرانی ^{رحمہ اللہ} ۳۷۹ھ شیخ ابو طاہر القزوينی ^{رحمہ اللہ} کتاب
 "سراج العقول" پر حوالہ سرے فرمائی۔

وہی فعل میخلفہ اللہ خارقاً لاعدادہ معجزہ اللہ تم دیکھو دے چہ یہ طور و خرق عادت پیدا

(۷) مشہور مؤرخ اسلام علامہ عبد الرحمن بن خلدون ^{رحمہ اللہ} المغربی ^{رحمہ اللہ} فرمائی

ولیت من جنس مقدور العباد و معجزات کائنات و قدرت نہ دی ملک داپہ داسے

انما تقع فی غیرہم قدرتہم بلکہ جمل کینی ظاہری۔ چہ ہفتہ دوی دقت نہ خارج وی

(۸) شیخ عبد الحق محدث دہلوی ^{رحمہ اللہ} المتوفی ۷۵۲ھ فرمائی۔

معجزہ فعل نہ دے بلکہ اللہ تعالیٰ فعل دے۔ چہ

تعالیٰ است کہ درست و سہ الظہار پر لاس ددہ کے ظاہری۔ پر خلاصہ کونور و افعال نہ

نمودہ بخلاف افعال دیگر کہ سب این از چہ کسب دہے دہنک نہ کبری۔ اوپہ کول کے اللہ نہ

بندہ است و خلق از خدا تعالیٰ و در معجزہ کبری۔ او پر معجزہ کسب دہنک ہم نشہ

کسب نیز از بندہ نیست

(۹) نہ فعل بندہ است کہ صادر دے کرد معجزہ فعل دینی نہ دے۔ چہ یہ ارادے و اختیار

بقصر و اختیار او مثل سائر افعال ہے سرکہ ہے صادر وی۔ پر متان کونور و افعالو۔

دے نقول نہ او دایت قرآن نہ صاف طور سرکہ معلومہ شوہ چہ معجزات و پیغمبر

پہ اختیار کین نہ وی۔ نوکرامت بہ خرنکے داویا و پہ اختیار کین شی۔

(۱۰) دشاہ عبد العزیز ^{رحمہ اللہ} مشہور شاگرد مولانا حیدر علی ^{رحمہ اللہ} توکی ^{رحمہ اللہ} پہ خیلو بعض تصنیفاتو

کین فرمائی۔

وما یزعم العوام ان الکرامۃ فعل داخیال د بعض عوامو باطل دے۔ چہ کرامت دوی

الاولیاء انفسہم باطل بل هو فعل اللہ فعل دے۔ بلکہ دا اللہ تعالیٰ فعل دے۔ چہ دوی د

تعالیٰ یتظہر علی ید الولی تکریمالہ و تعظیماً تعظیم د پارہ کھفہ پر لاس کے ظاہری۔ دوی او

لشانہ و لیس للولی و للنبی فی صدورہ د پیغمبر پر دے کین ہیچ اختیار نہ دے۔ حکم چہ د

اختیار اذ لا اختیار للعبد فی افعال اللہ اللہ تم پر کار و نوکین دہنک کانو ہیچ اختیار نہ وی۔

تعالیٰ کہانی شرح العقائد العضدیہ لکہ چہ محقق دوانی ^{رحمہ اللہ} پر شرح عقائد عضدیہ کین دانی۔

لہ الیقین و الجواہر ص ۱۵۸ ج ۱ مقدمہ ابن خلدون ص ۱۱۰ ج ۲ طبع ناگہی
 ترجمہ فتوح الغیب از شیخ عبد الحق ^{رحمہ اللہ} ۷۸۷ھ فتاویٰ رشیدیہ ص ۱۱۰ ج ۲

نوہر ککہ چہ کرامت اختیاری شئی نہ دے۔ نو حضرت عمرؓ غور فرمائیے نشان
د افعال اختیار یوحکم کوی۔ چہ اے اورا د حضرت عمرؓ خاک در دے۔ یا
اے زمکے اور یکہ کچرے داسے اختیار اللہ دے تہ ور کرے وے نو بہ زمانہ د
قضا کیں بہ دوعی د حضرت عباسؓ رف دعا تہ وے رجوع کولہ۔ بلکہ حکم برتے کرے
وے چہ اے بارانہ اووریکہ ککے چہ زہ عادل بادشاہ یم۔

مضمون روایت | لیکن کچرے د واقعہ ثابتہ شی۔ نو بیا ہم د حافظہ مآ
د مدعی اثبات نہ کوی۔ ککے چہ پیدے کیں نہ خود توسل
بالذات ذکر دے۔ او نہ د توسل بالمیت (نہ غیبی مری) ذکر دے۔ بلکہ یوہ خاص
واقعہ دے او کرامت د حضرت عمرؓ دے۔

استدلال پہ قول د صاحب د بریقہ شیعہ عبد الحق | ۱۳۲ دیار لسم دلیل یے
دادے۔ چہ یہ شرح د

طریقہ مجددیم "بریقہ" کیں دی چہ توسل او استعانت پہ اموات صالحین
سرہ جائز دے۔ اوشیخ عبد الحق رحمہم دا جائز کر خولی دی۔
د داسے قسم عبارات صحیحہ جواب دادے۔ چہ نفس قول د یو عالم شرعی
حجت نہ دے۔ ترسو پورے چہ د عالم د خیل قول دلیل د اذکو د شرع نہ بیا نکری
او د بیان سابق نہ د ثابتہ او واضحہ شوے دے۔ چہ یہ دے قسم توسل بالذات
صحیحہ او ثابت شدہ دلیل نشد دے او نہ د قسم توسل د قرون ثلاثہ معہ
تیر شوے دے۔

شیخ عبد الحق د پچھلے پہ شرح د مشکوٰۃ کیں اعتراف کریدے۔ چہ اکثر
فہماء کرام د استدلال بالقصور منکوری۔ البتہ بعض فقہاء اوصوفیاء کرام دے
جائز وائی۔

اقوال د صوفیاء حجت نہ دی | لیکن پہ شرعی مسائلو کیں نفس اقوال
او معولات د صوفیاء کرام و حجت نہ دی

ترشو چہ دلیل شرعی و ربانہ موجود نہ وی۔ حضرت عبد الف ثانیؒ فرمائی۔
علم صوفیہ در حل و حرمت ستر نیست د صوفیاء کرام و عمل پہ حل او حرمت کیں سند نہ دے

ہمیں بس است کہ ما ایشاں را معذور داریم
و ملامت نہ کنیم و مرا ایشاں را بحق سبئی
موقوف داریم۔
ہم دغہ بس دہ چہ مونہ دوئی معذور او کنرو
او ملامت کوئی نہ۔ او ددوئی معاملہ اللہ تعالیٰ
تہ او سپارو۔

اس جا قول امام ابوحنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ
و امام محمدؒ معتبر است نہ علی ابو بکر شبلیؒ
و ابو حسن نوریؒ
پہ دے بارہ کنی د امام ابو حنیفہؒ او د امام ابو یوسفؒ
او د امام محمدؒ قول معتبر دے ہذا ابو بکر شبلیؒ کا
ابو حسن نوریؒ علی سند نہ دے۔

زہ حیران یم چہ یو طرف تہ مونہ خود خیلے مدعا دیارہ واضح اوصاف آیتو
اوحدیثونہ پیش کوو۔ او بل طرف تہ مونہ پیر مقابلہ کنی یا خو صرف اقوال د علماء
پیش کیدے شی او یا ضعیف او موضوعی روایات و حکایات۔
نو دے صورت حال فیصلہ زہ منصف مزاج قارئین تہ پریکد مہ چہ تلمہ
د انصاف مونہ پیر اس کنی دہ۔ او کہ ددوئی ہ (و افوض امری الی اللہ)
روایت اذا تمیزتم | (۱۳۱) خوارسزم دلیل یے حدیث د "اذا تمیزتم فی
الامور فاستعینوا من اهل القبور" دے۔

حافظ صاحب د خیل عادت جاریہ مطابق دلتہ ہم نہ خوشہ سند بیان کر
دے۔ اونہ یے د حدیث د یو کتاب حوالہ ور کرے دہ۔ اونہ یے دا وضاحت کر
دے۔ چہ دا حدیث مرفوع یعنی قول د رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دے او
کہ حدیث موقوف یعنی قول د صحابی دے۔

د راصل دا د عبد اللہ بن مسعود رضا او د سفیان ثوری یو قول دے چہ
بعض غیر معتبر و کنی دوی تہ منسوب شوئے دے۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ
فرمایا۔
بکتا بوقوع

ہو کلام موضوع مکن وہ باتفاق
العلماء
دا یو موضوع او درو عین قول دے پہ اتفاق
د علماء سرے۔
او شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرمایا۔

این حدیث قول مجاوران است برائے
اظہار و نیاز بر مصطفیٰ صلعم افزاء کروہ اللہ
ذاذ منیورانو یو قول دے۔ چہ د نذر و نیاز او
شکر انو د پارہ یے پہ حضور پورے تیرے دے۔

او کچھ بالقرض صحیح شی نو دے مطلب تو تسل او استملا دے مروہ نہ دے۔ بلکہ ہفتہ دے کوم چہ شاہ عبد العزیزؒ یہ فتاویٰ عزیزی کنن بیا کرے دے۔

(۱۱) داچہ ہر کلمہ ستا سو دیو خیزد حلال یا حرام جائز یا ناجائز کید کنن شبہ او شک پیدا شی نو دے اہل فتور یعنی دے مرو علماء (صحابہ و ائمہ مجتہدین) دے تحقیقاتو نہ امد داو غوارے او دے دوی دے اقوال پر روشنائے کنن دے خیلے مشہے ازالہ او کئے۔

(۲) یا داچہ ہر کلمہ تا سوتہ دے دنیوی مشکل اتوا و مصائب و بوجہ پریشانی لاحقہ شی نو دے خان نہ محکمی مری رایا دے نو دے دنیوی مصیبت و نہ بہ درتہ دے قیامت دے تصور پر وجہ ہیرشی او یو قسم اطمینان بہ درتہ حاصل شی۔

حقیقت دادے۔ چہ یوسرے کوم وخت پر دریاب کنن غرقیری او مضبوط وسیلہ و رسرہ نہ وی نو دے کمزور و کمزور و دے کونہ ہم اس آچوی حال دے داچی دے دے غرقید و نہ نہ شی خلاصوے۔

دے توسل بالذات او استملا دے فیہی دے پارہ چو نکہ دے شریعت ثابت شدہ دلائل و شتہ دے نہ۔ دے وجہ نہ دے حضرات موضوعی او غلطو روایا تو باندہ استملا کوی او معنی و رلہ ہم غلطہ و رکوی؟ فیالغیب و یا لالاسف

روایت یا سیدی احمد بن علوان (۱۵) پنخلم دلیل یے دادے چہ پر شاہی کنن دی چہ دیوسری نہ خاروے

ورک شی نو دے رکعتہ نو غم دے اوکی۔ او بیاد او وائی۔ چہ اسے احمد بن علوان کچرے تاخا ورک شوے خاروے واپس نہ کرے خوزہ بہر دے اولیاء دے دفتر نہ او بیا رونو! تا سو دا عبارت بار بار اولیئے او بیا سوچ او کئے چہ دے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم دین ہم دادے۔ چہ یو مصیبت زدہ او حاجتمند انسان دے یو بزرگ نہ غیبی طور باندہ امداد ہم غواری او بیا ورتہ چیلیم او دے ہسکی ہم و رکوی چہ زہ بہر تاد دفتر دے اولیاء نہ او باسم۔ سہ برین عقل و دانش بیا دے گر لیت دے

حقیقت خود دادے۔ چہ مخموز خفی فقہ چہ یو بہترینہ فقہ دہ۔ او بول فقہاء
 در اصل ہم ددے فقہ د بانی امام اعظم ابو حنیفہ خوشہ چینان دی۔
 (المخلوق عیال ابی حنیفہ فی الفقہ) نن صبا ددے قسم خبر بد نام کرہ۔
 نو د داسے قسم عبارت جواب ہم دادے چہ جواب یے او نہ کرے شی۔
 د توسل د بحث پہ آخر کی حافظ موصوفی در روح البیان پہ حوالہ
 وائی چہ شفاعت او توسل یوشی دے۔ او منکر د توسل پشان د شیطان د
 ددے متعلق عرض دادے۔ چہ توسل او شفاعت یوشی نہ دے۔ بلکہ
 توسل پہ اقسام و کیں یو قسم استشفاع دے۔ یعنی د ژوندی انسان نہ
 طلب د سفارش او د دعا کولی۔ نو کچرے در روح البیان مطلب داوی۔ نو بانی
 صحیحہ دہ۔

زہ مناسب گنرم چہ ددے بحث اختتام د علامہ ابن قیمؒ پہ ہفتہ آٹھ
 متبرک کو سرہ او کرم چہ ددے بحث سرہ یے بہترین تعلق دے۔

عمر الرسول مخافة الكفران	كَلَّا وَلَمْ تَغْلُ الْغُلُوَّ كَمَا ذَهَبِي
ولعبه حق هباحقان	لله حق لا يكون لغيره
من غير تمييز ولا فرقان	لا تجعلوا الحقين حقاً واحداً
وكذا الصلوة وذبح ذى الفراق	فالبحر للرحمن دون رسوله
وكذا مثاب العبد من عصيانه	وكذا السجود ونذرنا ويميننا
وكذا الرجاء وخشية الرحمن	وكذا التوكل والانا لله والفي
اياك نعبد فان توحيدان	وكذا العبادۃ واستعانتنا به
دنیا و آخری جنت الربيان	وعليه قام الوجود باسرة
ليل حق الھنا الدیان	وكذلك التسبيح والتكبير والتهن
للسول بمقتضى القرآن	لكنما التعزير والتوقير حق
(فتلك عشرة كاملة ولتوحيد الله جامعة كبر)	

داتے صدئے دمشعور عالم مصلیٰ اور مجدد شیخ الاسلام ابن تیمیہ مختصر حالات

لَمَّا اتَانَا تَقِي الدِّينَ لَأَحْمَدَ لَنَا دَاعٍ إِلَى اللَّهِ فَرَدُّ مَالِهِ وَزَرَ
يَا مَنْ يُحَدِّثُ عَنْ عِلْمِ الْكِتَابِ اسْتَمِعْ هَذَا الْإِمَامَ الَّذِي قَدْ كَانَ يَنْتَقِرُ
(البحران اندلسی)

دائے تعالیٰ دھکیت ہالہ تقاضے دادے۔ چہ دحق یہ مقابلہ کنی باطل اودحق پرستو یہ مقابلہ
کنی باطل پرست دحقو یہ مقابلہ کنی تراخ و ہروخت موجودی۔ اوہم داوجہ دہ۔ چہ دہرے زمانے
یہ مصلحین اومجیدین باند دجانب مخالف نہ خہ الزامات لگولی شوی دی۔ اوہم دغیر غلط الزامات
پشت پر پشت روستو خلقو کنی خوارہ شوی دی۔

داتے صدئے مشہور مجید د مصلیٰ حضرت شیخ الاسلام احمد تقی الدین ابن تیمیہ الحرانی رحمہ
دے الزامات نہ چر شوعے نہ دے۔ جاوڑ باند دتجسیم تہمت لکولے دے۔ اوچا دمنک شفاعت و کرات
اوچا فوہ متشیخ و بیلی دی۔ حالانکہ انصاف دادے۔ چہ دے مرد مؤمن پروانہ توجید و شنت
یہ خیل دور رفتن کنی چہ کوم جہاد کرے۔ مخاپہ خیالی کنی کم از کم یہ دے دور کنی داسے جہاد کونکے
بل غوک نہ وکے۔

چونکہ ما دتوسل د مسئلے یہ وضاحت کنی خانی بہ خانی ددوی د عباراتو حوالہ ورکریے
دہ۔ اوہافظ کفایت اللہ صاحب اود دہ د نقطہ نظر دہ حضرات دے قابل اعتماد عالم نہ گنری۔
بلکہ حافظ صاحب خودہ تر د «وہابیائو» رئیس و بیلی دی۔ اوہن زمانہ کنی «وہابیت» نہ لوی
کتر بل نشتبہ دے۔ ددے وجوہاتو یہ بنا باند زہ ضروری گنرم۔ چہ یہ آخر کنی مختصر طور باند
د ابن تیمیہ حالات بیان کریم چہ قارئین نہ واضحہ شی چہ دے «وہابی» نہ وکے۔ بلکہ د اہل سنت
والجماعہ د مذہب بہترین ترجمان اومبیلگر وکے۔

د شیخ الاسلام ولادت او نقل سکونت
پیداشوعے وکے۔ والد بزرگوار ددہ نوم احمد تقی الدین ایچے وکے۔ اوچہ لوی شہ نوک خان د یارکے
ابوالباس اسم کنیہ مقرر کرے۔ لیکن عام طور سرور دوی خیل خانہ دانی نوم «ابن تیمیہ» باند یاد پری۔
یہ دخر زمانہ کنی چونکہ د تاناریانو د ظلم او خصوصاً د غلام د قتل ہر خانے کنی خط وکے۔ او
مراق بانہ دوی قبضہ کرے وکے۔ صرن شام ددوی د قبضے نہ باہر وکے۔ او یہ دے ملک بانہ د مصر د
خاندان غلامان سلطنت وکے۔ ددے وجہ نہ د ابن تیمیہ خاندان ہر شہ پریمو دل۔ اومری قیدی کتبہ
د خان سرور داعستہ۔ او شام (دمشق) ترے دھورت سفر شروع کرے۔ یہ دے وقت کنی د شیخ الاسلام

عمر ادا کالہ وہ۔

د مشق تہ ذر رسید و سرہ د دے علمی خاندان بہترین استقبال اوشہ۔ اولیٰ و دوم
پس ذ شیخ الاسلام والد بزرگوار عبد المجید ابن تیمیہؒ پر جامع اموی اودار الحدیث کن خیر در
شروع کر۔ او عام طلباء و علماء و خصوصاً حبلی طلباء و علماء و پختگانو پر شان ددوی نہ چا پیرہ
اودوی پر دے ملک کن اجنبیت اود دسرہ محسوس نہ کر۔

شیخ الاسلام دکم عمرے پر زمانہ کن قرآن کریم دقولہ اول یاد کر۔ اویا دخیل والدین
پر تربیت کن دحدیث اود عربیت پر حاصلو کن مشغول شہ۔

د دھلے اود فزات دوا پر بہ دوو خصوصیت کن
دہ۔ یوجنوبی حصہ چہ دے تہ علاقہ عربی دانی

د شیخ الاسلام آبائی وطن

پر دے علاقہ کن بغداد بقوہ وغیرہ خارجیہ واقع دی۔ اودویہ شمالی حصہ دہ۔ دے تہ یہ قدیم
عربی کتابو کن ”دیار بکر“ ”دیار ربیعہ“ او ”دیار مصر“ ویکلے شی۔ او عرب جزائریہ نویسا
عام طور دے تہ ”الجزیرہ“ وائی۔ ددے پر شمالی سمت باندی ”آرمینیا“ جنوبی سمت کن ”عراق
عربی“ مشرقی جانب کن ”کردستان“ او مغرب کن ”ایبشائے کوچک“ یا ”دیہ الشام“ (مصرائے شام)
واقع دی۔ ہم پر دفعہ مغربی علاقہ کن ”موصل“ ”الرقیہ“ ”نصیبین“ او ”الریا“ دایبشائے کن
دے تہ اود فزات وائی۔ اودا پر سلطنت ترکہ کن شامل ہوئے واقع دی۔ ددے ”سریا“ تہ یہ جنوبی
سمت کن تقریباً دائو گھنٹو پر مسافت باندی یو تاریخی خار ”حران“ واقع دے۔ اوہم دفعہ خار
د شیخ الاسلام آبائی او خاندانی وطن دے۔

د شیخ الاسلام خاندان دحران مشہور علمی اودینی
خاندان تیر شوئے دے۔ اود حبلی مسلک درس اوافشا

د شیخ الاسلام خاندان

دغیرہ دینی مناصب ہمیشہ ہم دے خاندان حصہ پاتے شوئے وہ۔
د شیخ الاسلام نیکہ ابو البرکات مجد الدین ابن تیمیہؒ شارہ حبلی مسلک پر اکابر و اشو کن شوئے
بعض اہل علم دے تہ دجہتہد مطلق لقب ہم ور کریدے بے دوی ابتدا فی تعلیم دخیل ترہ مشہور
خلیب و واعظ فخر الدین ابن تیمیہؒ نہ حاصل کرے وہ۔ اویا دحران۔ بغداد وغیرہ علماء محدثین او
فقہاء نہ دے دجہتہد علوم تحصیل وکیل کرے وہ۔ او خصوصاً پر فقہ کن دے دومرہ مہارت او کمال
حاصل کرے وہ۔ چہ علامہ ذہبیؒ فرمائی۔

واثبت الیہ الإمامۃ فی الفقہ۔ چہ پر فقہ کن ددے درجہ امام او پیشوا وہ۔
علامہ ذہبیؒ پر کتاب النبلاء کن لکھی۔ چہ ددوی ولادت پر سن ۶۹۰ھ کن شوئے۔ او پر
کنیئے وذات شوئے دے۔ ددوی مشہور تصنیف ”مفتی الخبار“ دے۔ چہ علماء پر ہرگز رسانی
ددے نہ فائزہ حاصل کریدے۔ او شرعے و ربانیہ کری دی۔ پر آخری دور کن دین و یو جہتہد او

مایہ ناز و محبت علامہ محمد بن علی الشوکانی الحنبلی المتوفی ۱۲۵۸ھ پر اتر چلا و نوکین ذیل الاطوار
پر نوم باندھے دے کتاب یوہ بہترین شرحہ لیکن دے۔

د شیعہ الاسلام والد بزرگوار شہاب الدین عبد الحکیم ابن تیمیہ رحمہ دخیل زمانے مشہور
عالم۔ محدث۔ حنبلی فقیہ اور صاحب درس و افتاء وہ۔ دمشق تہ نقل مکانی نہ بعد دے د
جامع اموی دمشق خطیب و اعلا او دار الحدیث السکریم شیعہ الحدیث مقرر شوے وہ۔
اوہم دے دمشق کیں پر سلسلہ کیں ددوی وفات اوشو۔ اوپر مقابلہ الصوفیہ کیں دفن کرے شا
د شیعہ الاسلام تعلیم و تکمیل ابن تیمیہ رحمہ د کتاب وسنت د ترجمانے او دین د
صداقت او د برتری د ثابتولو د پارہ پر خلیہ زمانہ
کیں مکمل تیار کئے کرے وہ۔ او ددے دور د تمام علوم و فنون نے نہ صرف واقفیت حاصل کرے وہ
بلکہ پر ہفت کیں نے جہتہ نہ بصیرت او نقل نہ مہارت حاصل کرے وہ۔

ابتداء کیں ددوی زیادتہ توجہ صرف اونحوے تہ وہ۔ دامام مہیوہ رحمہ د کتاب مطالعہ نے
بار بار پر بنہ غور و فکر سر کرے وہ۔ او دے کتاب پر کب زور او غلطوبانہ نے علی تنقید او گرفت
ہم کرے وہ۔ پر عربیت کیں ددوی د مہارت او دلچسپی آیتہ د پارہ ددوی پر علی کارنامہ او
تصنیف تو کیں دیر زبانت مفید و مؤید ثابت شوے وہ۔ د قدیم جاہلی ادب د منظور او د منظور
کلام کافی حصہ دوی نہ زبانی یادہ وہ۔ اوہم دارنک د قدیم عرب تاریخ او د اسلامی عہد
خلافت او د سلطنت و افتاق او حالات و یاد لو کیں دوی تہ د بصیرت مرتبہ حاصلہ وہ۔
او علوم دینیہ فقہ۔ میراث۔ اصول فقہ۔ حدیث۔ تفسیر کیں خود دوی مرتبہ تمام پر خیا
کیں یقیناً جہتہ نہ مرتبہ وہ۔ خالص مقلد نہ مرتبہ بالکل نہ وہ۔

پر حدیث کیں د قولہ اول دوی دامام حسینی رحمہ ((الجمع بین الصحیحین)) زبانی یا کرے
وہ۔ او بیانی د تمام د علماء حدیث نہ د احادیث و سنن اکتابت شروع کرے وہ۔
ابن عبد القدیر رحمہ فرمائی چہ د ابن تیمیہ رحمہ د شیوخ حدیث تعداد د دو سو نہ متجا و زود
د مسند احمد بن حنبل رحمہ او د صحاح ستہ و یوخل نہ بلکہ بار بار باقاعدہ کئے سرہ د استاد اذ فہم
مہارت کرے وہ۔

لیکن تفسیر د شیعہ الاسلام محبوب او مرغوب موضوع وہ۔ چنانچہ فرمائی چہ د تفسیر القرآن
پر سلسلہ کیں ما د سئلو نہ زیات کتابوںہ بالاستیعاب مطالعہ کری دی۔
د تہ برقرآن د طریقہ متعلق دوی پچھلہ فرمائی۔

رہا طالع علی الآیۃ الواحۃ نحو مانہ تفسیر دیر خلد ما دیوایت د پارہ د سلسلو تفسیر
ثم اسئل اللہ الفہم و اقول یا معاذ اللہ و ابراہیم مخالفہ کریعہ او بیابہم د اللہ نہ د فہم دعا کولہ
علی و کنت اذهب الی المساجد المہجرہ او دے ہم چہ اے معجزہ د آدم و ابراہیم ما پد
لہ البیان و المناہج ص ۱۳۳ دہ الکواکب الدریعہ ص ۱۳۵ ایضاً ص ۱۳۶ تفسیر سورۃ نور و ابن تیمیہ رحمہ

و نوحها و امترخ و جی فی التراب و اسئل
الله تعالی و اقول یا معکم ابراهیم
فقہنی

آیت پوہ کیر۔ اور بہ غیر آباد و جا تو لو اور
مقامات و لارم اوسریم ہم پہ خاور و کن اوسر
اووے ہم چہ اسے د ابراہیم معکم مالہ و ہوا کہ

د شیخ الاسلام علی بن حجر

خلاصہ دادہ چہ شیخ الاسلام تمام علوم کین تر
دے حد پورے مہارت او کمال حاصل کرے وہ۔
چہ لکھ خرکے د نہر نہ ہیچوک انکار نشی کوئے۔ ہم دے رنگ ددوی د علی قابلیت نہ ہیچا انکا
نشہ کوئے۔ حتی چہ ددوی مشہور حریف او مقابل علامہ کمال الدین الزمکانی ہم ددوی
د علی جاعتیت او دہمہ گیرے ہم دے الفاظ سورہ کولویا بند ہیچور شرہ۔ چہ

(۱) وقد الان الله له العکوم کہا الان الله
للاود السیدین۔ کان اذا سئل عن فن من
العلم ظن الرائي والسماع انه لا يعرف غیر ذلک
الفن و حکم ان احدا لا يعرف مثله و کان للفقهاء
من سائر الطوائف اذا جلسوا معه استفادوا
فی مثل ههنا ما لم یکنوا عرفوه قبل ذلک
ولا يعرفون انظر احدنا فانقطع منه
ولا نکلم فی علم من العلوم سواء کان
من علوم الشرع او غیرها

د ابن تیمیہ د پارہ الله تم علوم داسے نرم او
آسان کری و ولکہ د اود د پارہ نے اوسپنہ
کرے وہ۔ ددہ نہ بہ چہ چاپہ ہر یو فن کین تپون
او کہ نو داسے جواب برے در کوو چہ لید و نی او
اورید و نی بہ دا خیال کوو چہ دے بغیر دے
فن نہ بہ بل فن نہ ہو ہیوی۔ او فیصلہ برے
او کرہ چہ ددہ بہ نشان بدل ہیچک کہ دے فن نہ
پوہیوی۔ او د نور من ہو نو فقہا وہ ددکا یہ
مجلس کین د خیلون ہو نو داسے خبرے زدہ کرے

الا فاق فیہ اهلہ
و المنسوبین الیہ
و کانت لہ الید الطوی
فی حسن التصنیف۔
علامہ تقی الدین ابن دقیق العید پر خلیفہ زمانہ کین د لوی پائے امام او محدث تیر شوید ہے۔
ارد دغ دور علماء بالعلوم دے خیل استاد و بزرگ امام گنری۔ لیکن یہ سنسٹہ کین چہ شیخ الاسلام
مصرے لار او د ابن دقیق العید سرے کے ملاقات او شرف علامہ موصوف د خیل ملاقات تاثر یہ
دے الفاظ سورہ بیانوی۔

چہ ممکن بہ ورتہ نوے معلومے۔ دا چرتہ ندی شوی
چہ دے د جاسرہ پہ مناظرہ کین بند شوئے دے۔ دوی
چہ دشرعی او عقلی علوم و کین پر یو کین چہ کلام کرے
نو ددے علم ماہرین نہ و جت شوید۔ دوی تہ بہ فن د تصنیف کین لوی مہادہ

(۲) لبا اجعت باہن تیمیہ د رأیت
رجلا العلوم کما بین عینہ یاخذ
منہا ما یرید و یدع ما یرید
علامہ تقی التبی م شہدہ د شیخ الاسلام مشہور حریف او مقابل تیر شوید ہے او د

د ابن تیمیہ سرہ چہ ملاقات او شرف نو ما داسے
محسوس کہ چہ لکھ قول علوم ددے سری دست کو بہ
مجلس پر اترے وہ۔ چہ خہ غواری نور او اخی اوچہ خہ غواری پر کد

شد رحال وغیرہ مسئلوں کے ددوی تردید لیکے دے۔ لیکن سرہ ددے نہ حافظ ذہبیؒ تہ پر یو خاکیں لگی۔

(۳) الملوك يتحقق كبر قدره و ذخارة دے فقیر تہ دا اندازہ لگید لے دے چہ ابن تیمیہؒ یو بجرہ و توسعہ فی العلوم الشرعیہ و جلیل القدر عالم مجرد قار و علوم شریعہ و عقیدہ العقلیہ و فہم ذکا و اجتہادہ و بلوغہ دوازو کس متبحر دے۔ او ماتہ ددوی اعلیٰ ذہانت او فی کل ذلک المبلغ الذی لا یجوز اذرة الوصف ذکاوت او اجتہاد اندازہ ہم لگید لے دے۔ او دے دے و الملوك يقول ذلک دائیہ مرتبہ تہ رسید لے دے چہ تعریف یے مشکل ذکاوت دا حافظ صاحب علامہ السبکیؒ د شد رحال او د فوسل بالذات و الحرمة یہ مسئلوں کے امام ابن تیمیہؒ سرہ اختلاف خوف قل کریدے۔ لیکن علامہ موصوف دے مذکورہ تبصیر تہ یے خیال نہ دے کرے۔

حقیقت دادے چہ مؤثر اسلاف بہ یوبل سرہ اختلاف ہم کو دلیکن دیوبل توہین بہ یے نہ کو بلکہ دخیل حریف دے لا تو اعتراف بہ یے کو۔ (اللهم اهدنا لہذا ہدیتہم آمین)

(۴) دشین الاسلام یو معاصر شیخ صالح تاج الدینؒ فرمائی چہ یوخل یو یهودی بہ او شعرونو کیں د قدیر متعلق یو سوال را اور یو۔ فر حضرت شیخ یوسف ساعدت سوچ و فکر او کہ۔ او بیلے یے جواب لیکل شود کر۔ جو نیز خیال دا و۔ چہ یہ بت کیں بہ جواب لگی۔ لیکن ذراعت نہ بعد چہ کاف او کتے شر نو جو نیز د حیرتیا شر حدیاتے نہ شر۔ حکم چہ حضرت شیخ ہم پہ ہر قافیہ اور دیف بان یوسل غلور اپنا شعا کیں دے سوال صحیح و تحقیقی جواب لیکے و۔ او پر دے کیں دومرہ علوم و حکم را غونہ شوی و وچہ کچرے چائے شرح کو لے دو قریباً پہ ددو ضمیمہ جلد ونو کیں بہ راغے وہ تہ

(۵) علامہ علم الدین البرزائیؒ فرمائی۔

ان ستم شیئا الا حفظہ و کان دایے موقع دیرہ کمر پیچہ شویہ چہ ددوی یوہ خبرہ آوریل دی۔ او دے انتہائی سریع الفہم و۔ او یادداشت یے دیر زیادہ ذکاوت را محفوظ تہ

(۶) علامہ حافظ شمس الدین الذہبیؒ فرمائی۔

لو حُذِلَتْ بَیْنِ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ لَمُتْ اُنِ مَا رَأَيْتُ بَعْدَیْهِ مِثْلَہُ وَلَا وَاللّٰہِ رَأٰی کہ ماتہ شوک د مقام ابراہیم او رکن پہ میں کیں قسم انی ما رأیت بعینہ مثله ولا والله رأی راکی نورہ بہ پدے خبرہ قسم او کر کہ چہ یہ علم کیں ابراہیم ہو مثل نفسہ فی العلم بکے

یصدق علیہ ان یقال کل حدیث ددوی متعلق بہ دا ویل بالکل صحیح وی چہ کوم حدیث لا یصرف ابن تیمیہؒ فہو لیس مجدیہ

لہ طبقات الشافعیہ الکبریٰ فتح الدین السبکیؒ بحث ترجمہ علامہ تقی الدین السبکیؒ بحوالہ تاریخ و دعوتہ ص ۲۰۴ کواکب الدریہ ص ۲۰۴ الرد الوافر ص ۲۰۴ تاریخ دعوتہ ص ۲۰۴ کواکب ص ۲۰۴

(۷) شیخ سراج الدین ابو حفص البرزازی فرمائی۔

وكان قد اخطأ بجمع ودمر داسے معلومید لکہ چہ علم ددہ پہ رگ و دیشہ کن سرایت
وسائره فانه لم يكن مستعاراً کرے دے۔ اوغوسنہ اوسرمن یے جور شوے دے۔ علم ددوی
بل کان له شعراً و نثراً یلہ دیارہ غہ عارضی شئی نہ وہ۔ بلکہ ددہ آغوسنہ کر حیدے وہ۔

(۸) ملا علی القاری الحنفی و شیخ الاسلام ابن تیمیہ کا اور علامہ حافظ ابن القیم رحمہ اللہ متعلق فرمائی
کان من اکابر اهل السنة والجماعة حافظ ابن تیمیہ کا حافظ ابن القیم کا دوارہ د "اہل
ومن اولیاء هذه الامۃ سنت والجماعة" کا کہراو ددے امت کا اولیاء کرامو

(نوٹ) حافظ صاحب شیخ الاسلام نے د "وہابیائو" رئیس وائی او ملا علی قاری ورتہ د اہل
سنت امام او دامت محمدیہ ولی اللہ وائی۔ نو قارئین فیصلہ اوکی چہ مونہ د حافظ "موسوفاً
خبرہ او منواو کہ د حنفی فقیہ عالم محقق ملا علی قاری خبرہ او منو۔

د شیخ الاسلام شیعاعت ایہانی

د ابن تیمیہ رحمہ اللہ شیعاعت او بے خوفی او د حق پہ
اظهار کن د مخالفونو پروانہ ساتل د غرض الملک
حیثیت لری۔ د تاتاریانو خلاف علی جہاد کن دوی چہ کوئے کارنا مے کری دی۔ د ہنے یہ بنا پائند
ترک سردارانو پائند ہم د دوی دیہادری سکے ناستہ وہ۔

حافظ سراج الدین د دوی د شیعاعت پہ دے الفاظو سرکہ اعتراف او اظہار کری۔

وكان اذا ركب الخيل يجول في العدو ابن تیمیہ کہ بہ چہ کہ یہ آسن بانہ سور شہ نو د دشمن
کاظم الشجعان ويقوم كائث الفرسا پہ صفونو کن بہ د لوی نہ لوی بہادر پشان ز غلیہ و۔
ويكي العدو من كثرة الفتك بهم او د بہترین شہسوار پہ شاہ ثابت قدس وہ۔ او دشمن بہ
يمضون بهم خوض رجل لا يضاف پہ خیل حملہ بانہ ذیل کہ او پہ دشمن بہ داوڑتہ چہ لکہ ددہ
الموت

دیارہ او مرگ نہ وی۔

شیخ الاسلام د علی او د تبلیغی شیعاعت پہ مرتبہ عالیہ پائند فائز وہ۔ کو بہ خبرہ بہ چہ دوی
تہ ازوی دلائل صحیحہ اوحقہ معلومہ شولہ۔ نو د ہر قسم خطرات او د مخالفونو باوجود بہ دوی چہ
د ہنے خبرہ د اظہار او د اشاعت نہ نشو منہ کوئے۔

د توحید خالص وضاحت۔ د استغاثہ و استعانت بغیر اللہ تردید۔ د بد عادتو او منکر اتو د لمانہ
د "وحدة الوجود" او د "اتحاد وحلول" خلاف قلبی و لسانی جہاد۔ د مبتدعین او د تصوف د بد عیانتو
د تبلیغاتو او فربہ کارو پر دہ دہری۔ د کلامی۔ فقہی مباحثو متعلق د خلو تحقیقاتو مدلل طریقہ پائند
بیانولو وغیرہ کارونو کن دوی چہ د کوم شیعاعت اظہار کرے وہ۔ ہنہ صرف شیعاعت نہ دے بلکہ
اہمیت او عظمت د شیعاعت دے۔

لہ الکواکب ۱۵۱: ۱۵۲ جمیع الوسائل مشاجر الطبع وصی و مرقات شرح مشکاة: ۱۵۲ الکواکب ۱۵۱

علامہ ذہبیؒ فرمائی۔

الطائغ عبارات اجم غنا الاولون
والآخرون وهاؤا وجسر هو علیہا حتی
قام علیہ خلق من علماء مصر والشام
قیاماً لا مزید علیہ وبئ عوہ وناظرہ
وکاتبوہ وھو ثابت لا یدل ھن ولا
یمالی بل یقول الحق المر الذی اداہ
الیہ اجتہادہ وحدہ ذھنہ وسعہ دائرہ
فی السنن والاقوال مع ما شہر من
الورع وکمال الفکر وسرعة الادراک
والخوف من اللہ العظیم والتعظیم لمرآت
اللہ فجزی بینہ و بینہم صلوات ھریشہ
ووفعات شامیہ ومصوبہ وکم من
نوبہ رموہ عن قوسین واحدہ
فیجیہ اللہ لہ

د شیعہ الاسلام فکری استقلال

د ابن تیمیہؒ اصلی امتیاز شہر علی او وسعت معلوما نہ وہ۔ بلکہ یہ ہر فن میں ددوی فکری استقلال
ذوق تحقیق جھٹلانہ طرز وہ۔

نحو ہر حال وسعت وہ۔ او د سیبویہ نہ ہر شوک واقف وو۔ لیکن ددوی پہ دے فن میں یو جھٹلانہ
اوناقدانہ بصیرت حامل کہے وہ۔ ابو حیان نموی اندلسیؒ چہ یوخل ددوی پہ جھٹکن د سیبویہ
ور کہہ۔ نو ددوی او فرمایاں چہ دے دے نہو پیغمبر خونہ دے۔ بلکہ دہ پہ الکتاب کہن تقریباً ایسا
مقام تو باند غلطی کہے دہ۔

دیونانی منطق او فلسفہ نہ پہ دہ زمانہ میں عام طور سرہ علماء او فقہاء واقف وو۔ ارتقید نہ
یہ وربانہ ہم کری وو۔ خو ددے اثر تقریباً یہ ہر یو عالم باند وہ۔ حتی چہ ددے فلسفہ شہرور ناقد
حجۃ الاسلام امام خراسانیؒ ہم خپل تصنیفات حتی چہ احیاء العلوم غونہ خالص صوفیانہ او واعظانہ
کتاب ہم دیونانی الہیات او د فلسفہ اخلاق نہ کلی طور باند محفوظ او نہ سالتے مشہ۔ لیکن امام
ابن تیمیہؒ ددے فلسفہ خلاف علم بقاوت بلند کہ۔ او کتاب الرد علی المنطقیین پشان کتا یو نو کہن
یہ ددوی مقدمان او مسلم الثبوت مسائل باند یہ ناقدانہ بحث او کہ۔ او داسے اعتراضونہ یہ
دربانہ او کرل چہ چا یہ جواب شہر کولے۔

پہ دمے دور کیں دفعہ اوہ حدیث پہ مسائل او اصول کیں د بحث و نظر دروازہ تقریباً عبلاً
بنہ شویہ وہ۔ لیکن حضرت شیخ پہ دمے بارہ کیں د خپل ذوق تحقیق ثبوت ورکړ۔ او دهرمه مسئلے
د دلائل علی او مجتہد نه جائز مئے واخستہ۔ حنبلی فقہ خود دوی خاندانی فقہ وه۔ او په دمے کیں
د دوی غیر معمولی تربیت د خپل پلار په درس کیں شویہ وه۔ او عام طور سره د دوی هم د د
مسئله مطابق عمل او فتوی ورکوله۔ لیکن په دمے باره کیں د دوی د نصب او د جود شکار نه وو۔
بلکه د دلائل د قوت په بناء په دوی د نورو مذاهب مطابق هم عمل کوو۔ او اگر که حتی الامکان
په د مذاهب اربعه نه خروج نه دے کرے۔ لیکن په د دواړو مسئلو (مثلاً طلاقات ثلاثه۔ مسئلہ تعلیق
طلاق۔ وغیرہ) کیں د خپل علی او استدلالی تحقیق مطابق تفر دهم اختیار کرے دے۔ لکه چه
شیخ الاسلام امام ولی الله الدهلوی حنفی عالم وه۔ او عام طور سره د دوی رویه د حنفیت
مطابق تیره شوید۔ لیکن باوجود د دے په دواړو مسئلو کیں د دوی په نورو مسئلو خوبان په هم
فتوی ورکړید۔ هم دغه طریقہ د شیخ الاسلام وه۔ په آخری دور کیں حضرت شیخ استقلالاً
د کتاب و سنت او آثار مجتبه په روشنائی کیں فتوی ورکوله۔ علامه د هبی نه فرمائی۔

من عدة سنين لا يفتي
بمذهب معين بل يقيم الدليل
عليه ولقد نزل السنة المحضه
والطريقة السلفية ببراهين و
مقدمات وامور لم يسبق
اليها

د دواړو کليو نه حضرت شیخ د مذهب اربعو نه په خاص
مذهب بان فتوی نه ورکوی۔ بلکه هم هغه فتوی ورکوي
چه د دوی نه په دليل معلوم وي۔ د دوی د سنت خالصه او
د طریقه سلف (قرون ثلاثه) د تائید و نصرت د پاره داسه
دلائل و مقدمات او وجوه قائم کړيدي چه د دے نه قبل
داسه کار چا نه دے کرې۔ ام

د حضرت شیخ د ژوند یو خصوصیت دا وه۔ چه د دوی
ژوند د علم دین د خدمت د پاره وقف وه۔ او دا کار په

د شیخ الاسلام اخلاص

خالصاً بحمد الله کوو۔ په قول میر کیں نه په د بادشاهانو وظائف او مناصب قبول کړی دی نه
اون په دعوامونه د مال جمع کولو د پاره خه خانقاہی نظام قائم کړے دے۔ صاحب د الکواکب
د شیخ د یو معاصره نقل کوی۔ چه
ولم یقبل جرائمه ولا صلته بنفسه
من سلطان ولا امیر ولا تاجر ولا کان
مُدخراً دیناً ولا لادراً ولا شاعراً
ولا طعاماً وانما کانت بضاعته
من حیاته ومیزانه بعد وفاته رقی
الله عند العلم ته

د دوی نه خو چرے د حکومت و ظیفه قبوله کړید او
نه په دیو حکام او تاجر بی کش قبول کړید۔ اون په
د مکان نه روستو روپے۔ اشرافه اوسامان او
خوراک پرېښه دے بلکه د دوی د ژوند سرما یه هم
اولس د مرک نه میراث هم صرف
علم وو۔ اه

صاحب الکواکب ددوی رؤانہ مشاغل او نظام الاوقات پنے الفاظوسرکہ بیانوی
 ولا يزال تارة في افتاء الناس وتارة
 في قضاء حوائجهم حتى يصل الظهیر
 الجماعۃ ثم کن لک بقیة یومہ ثم یصلی
 المغرب ویقرأ علیہ الدرس ثم یصلی
 العشاء ثم یقبل علی العلوم الی ان ینزل
 نوبل من اللیل وهو فی خلل
 ذلک کلہ اللیل والنهار
 لا یزال ینکر الله ویوقرہ
 ویستغفرہ بک

حضرت شیخ بہ کلہ یہ فتویٰ ورکھو کہیں مشغول وہ
 اوکلہ بہ دخلقو نور وریات پورہ کولو کہیں تیرہ
 چہ دما سچین موخہ بہ پنے جماعت سرہ اوکہ او
 بیابانی حصہ دورے بہ ہم دغہ سے تیرہ شوقہ او بیابا
 ماہنام موخہ بہ پنے اوکہ او د سبقونو سلسلہ بہ شروع
 شروع شوقہ او بیابانی دما سچین موخہ اوکہ او
 ددرس او د مطالع سلسلہ بہ شروع شوقہ تدرے چہ
 د شپہ ویرہ حصہ بہ تیرہ شوقہ او پنے دے موخہ صیفہ کہیں
 بہ دوی ذکر او د کلمہ توحید او د استغفار ورد بہ ہم کورہ

درفاعی ملنگانوسرہ دشیخ الاسلام مناظرہ

یہ فرقہ وہ او مختلف قسم چلنہ او اٹکونہ ورتہ یاد وہ او پنے عوامو خلقو باندے دے پراثر
 ہ دوی د شریعت نہ بالکل باغیان وہ او پنے لاسونو کہیں دے د اوسنے کرتے اچولے دے چونکہ
 شیخ الاسلام دوی د شریعت بہ تابع رئی باندے مجبورہ کول دے دے وچہ نہ ۹ جہادی الاسلام
 ان ددوی یونہی باندے جماعت د صوبہ شام د نائب السلطنت دربارتہ حاضر شو او د انصاف
 متعلقے شکایت اوکہ شیخ الاسلام او فرمایں چہ زہ خود شریعت خلاف ورزے تہ دوی نہ
 بلکہ مرہ دے دے دربار سلطنت کہیں خیل خہ کو تونہ او اٹکونہ بنکارہ کول او اٹے دے چہ مونہ پنا
 رشاثر نہ کوی شیخ او فرمایں دا قول اٹکونہ او جادو کرے دی مونہ بہ دے ہیخ اعتبار نہ کو د غور
 اورتہ داخلیدل غواری نواول دے حام کہیں بہ سرکہ او واغویانہ خہ اولامبولے شی او بیابا
 داخلیدری لیکن ہم کچرے اور اثر اونکہ نو دابہ د دہ د حقانیت دلین نہ وی بلکہ دابہ د دہ
 سبکج وی

یہ دے خبرو اترو کہیں د دے ملنگانو دیو ملنگ (شیخ صالح) نہ دا خبرہ اوختہ چہ مخونہ اٹکونہ
 تانار یا نو پنے جنکین چلیبری د شریعت بہ مقابلہ کہیں نہ چلیبری دا خبرہ خلقو اور دے نو نصل
 شوقہ او ددوی نہ د غارے طوقونہ او د لاسونو زنجیرونہ جبر او ویستے شو او شیخ الاسلام
 دے نہ بعد درفاعیت خلاف یوہ رسالہ اولیکلہ

دشیخ الاسلام سیاسی اوفوجی کارنامہ

دشیخ الاسلام کارناموں تبلیغ و
 تدریس او تصنیف نہ وہ بلکہ ملکی
 سیاسی اوفوجی معرکہ کہیں ہم دوی مکملہ حصہ آغستہ وہ بلکہ بہ سمت وخت کہیں قوم سیاسی

راہنمائی ہم دوی کرے وہ۔ اوپر دسے وقت کیں یہ دوی خیل تمام انفرادی کاروں نہ تدریس و غور
بالکل معطل کرل۔ اویسیا سی مہماتو کیں یہی حصہ آغستہ اود قوم راہنمائی بہیے کولہ۔
مندرجہ ذیل بیان کیں دوی متعلق خہ مختصر وصاحت پیش کیے شئی۔

یہ دے دور کیں اسلامی ملکوں نو باندہ تاتاریا کیں منکاحیم دے سندن راہنمائی و و۔ ہر عراق
د ایران باندہ دوی مستقل قبضہ کرے وہ۔ اوپر ہر خائی کیں د دوی رعب دومرہ زیات وہ
چہ چاہہ د تاتاری قوم و اورید نو بیا بہ تہنگیدے نہ شہ۔ یہ دمشق او شام باندہ تراوسہ
پورے دوی قبضہ نہ وہ کرے۔ اود علاقہ د مصری سلطان (الملك الناصر محمد بن قلاوون)
زیر سلطنت وہ۔ لیکن تاتاریا نو د دے علاقے بلکہ ورسرے د مصر د قبضے د پارہ سکینہ جو رو
چنانچہ د ۷۹۹ھ پہ اوائل کیں متواتر د الملائکات دمشق تہ را اور سیدل۔ چہ د ایران
و عراق تاتاری فرمانروا "قازان" پہ شام باندہ دجلے کولوارادہ لری۔ او فوجوں نے دمشق
طرفتہ را لیری دی۔ د دے اطلاع سرے پہ خلق پریشانی اود ہشت خورشہ۔ اود جہاۃ اود
حلب وغیرہ علاقوںہ خلق دار السلطنت دمشق تہ جمع کیدل شروع شو۔ لیکن یہ دے
خہ المہینان او شہ چہ مصری سلطان الناصر شاہی فوجوں سرے د تاتاریانو مقابلیہ پارہ شام
تہ را لڑن دے۔ چنانچہ پہ ۸۔ ربیع الاول ۷۹۹ھ باندہ مرکزی فوجوں صوبائی مرکز دمشق
تہ را اور سیدل۔ اوپر ۲۴۔ ربیع الاول ۷۹۹ھ باندہ دمشق نہ باہر د قازان اود سلطان
د فوجوں پہ مینہ کیں خونریز جنگ۔ او شہ خواہ اسلامی فوجوں شکست او خور او مصری فوجوں
مصرے او شاہی فوجوںہ دمشق تہ او تختیدل۔ او خلق کیں سختہ پریشانی خورہ شو۔ او
د تاتاری فوجوں پہ دمشق کیں خطرہ د داخلید و پیدا شو۔ اود دمشق تو لو سر بر آوردہ
لیدل نو۔ حکام۔ قاضیان۔ تاجران۔ مرکز بالکل خالی کرو۔ او مصر تہ او تختیدل غرض
دادے چہ پدے نازک او پر خطر وقت کیں د ابن تیمیہ نہ بغیر بن ہیچوک سیاسی لیدل
اورا ہنما دمشق کیں موجود نہ وہ۔

د شیخ الاسلام د قازان سرے ملاقات

یہ دے حالات کیں جنوں شیخ د
یو خہ علما و اور قضاۃ سرے د قازان
د ملاقات فیصلہ او کرے۔ اود کل پہ ور ۱۳۔ ربیع الثانی ۷۹۹ھ باندہ دیمص اود دمشق پہ
مینہ کیں "تبک" (ن زمانہ کیں دایہ بہترین سیر کا دے) مقام کیں د قازان سرے ملاقات
اوکے۔ اوپر دوران گفتگو کیں ہفتہ تہ د اتباع شریعت اود خوف خدا تلقین اوکے۔ او رتہ نے
او دے "چہ ستاد دعویٰ خودا دہ چہ زہ سلمان یم او خبر شوے یم چہ تاسرہ قاضی۔ امام
شیخ۔ مؤذن ہم شہ دے۔ لیکن سرے د دے نہ تہ یہ مسلمان نو باندہ حملہ کوے۔ او ظلم
وربانہ کوے۔ حالانکہ ستاد مشران اگر کہ کا فرمان و۔ خود اسے کار نہ دعویٰ ہم نہ کول

وعدہ بہ ہے چہ اوکرہ فوسو تہ بہ ہے رسولہ اوتہ خود وعدے خیال ہم نہ سکتے،
 ہم دے مجلس کبی چہ د قازان د طرف نہ د میلستیا د پکارہ دسترخوان او غور وے شہ
 نو حضرت او وے۔ چہ دا دسترخوان د مظلومو مسلمانانو ہم مال بانی تیار شویدے۔ رزہ
 دانشم خورے۔ د دے سفارتی و د یورکن شیخ کمال الدین فرمائی چہ دوران گفتگو
 کبی ہم چہ د قازان لہجہ سومرہ سمجھتے دو مکرہ بہ شیخ ورتہ تزدے کید و حتی چہ د دوار
 رنگو نہ یویل سورا اولکیدن۔

پہ قازان بانی د شیخ گفتگو دومرہ اثراو کہ چہ آخر کبی دے او وے چہ ماتہ دعا او کہ۔ نوشیخ
 ہم دعا کبی او وے۔ چہ اے اللہ ہم کچرے د قازان مقصد دے جنگ نہ اعلا کلمہ الحق وی۔ نو
 تہ ہے اسلہ او کہ۔ او کہ دیوی سلطنت او حرم ہے غرض وی۔ نو تہ ورسوہ پوہہ شہ۔ د دود
 یویل رکن قاضی القضاۃ ابوالعباس فرمائی چہ دوی بہ دعا کولہ او قازان ہم آمین وے او
 جادہ سر او لاروہ۔ نوموثر بہ خیلے جائے نفعی چہ د ابن تیمیہ د وینو دھارے ہم موثر
 پرے نویں ہے۔

لیکن افسوس دے چہ د دے ملاقات پائدار اترہ ہم قازان بانی اولشہ او دمشق کبی
 قتل عام شروع شہ او قازان ہم دے علاقہ بانی خیل نائب مقرر کہ او ہفہ حکومت شروع کر۔
 لیکن ۲ رجب ۸۹۹ بانی د قلعہ حار د طرف نہ اعلان او شہ چہ مصری فوج نہ دوبارہ د
 تاتاریا نو د مقابلے د پکارہ راروان دی۔ چنانچہ ۳ رجب بانی د قازان نائب بولائی سورا د
 تاتاری افسرانو نہ دمشق نہ پہ تیغہ لارل۔ او ۷ رجب پورے دمشق د تاتاریانو نہ بالکل
 وے۔ دا قول خفیہ انتظام د ابن تیمیہ د وے۔ او امیر قلعہ بہ د دے نہ راہمائی غوختہ
 ۹ رجب بانی بلہ اطلاع راعلم چہ مرکزی فوج نہ راروان شوییدی۔ چونکہ ہم دے وقت دمشق
 کبی ہیتر یو دمر دار افسراو منتظم نہ وے۔ ہم دے و چہ حضرت شیخ د خارا انتقام ہم خیل لاسر
 کبی واغت۔ او د انتظام سرے ہے خلق نہ۔ وعظ نصیحت ہم شروع کہ۔ او ورتہ ہے او فرمایا
 چہ ہر مصیبت د انسان د عمل ہم و چہ رانی۔ نو تا سو خیل عمل شہ کرے۔

چنانچہ حضرت شیخ د پہلو شاگردانو ہم اسلہ د سر د خارقولے شراب خانے بندے کرے او خونا
 ہے مات کرے۔ او پہ دے شراب خانہ کبی چہ کوم شرابیان بن معاشان وو۔ ہنوی تہ ہے تعزیر و کہ۔
 او د ۹۹۹ ہم جنگ کبی چہ کوم کو موکو ہستانی بن عقیدہ د خلق د اسماعیلی فرقہ او عیسائی باغیان
 نہ د قازان اسلامی قوم د مسعود دے۔ دے د چنگیز خان د نواسی ہوئی یعنی کرو سہ وے۔ پہ ۸۹۹
 کبی د اسیر و زبون رحمہ اللہ د تبلیغ ہم و چہ مسلمان شہ وے۔ لیکن یہاں ۹۹۹ پورے د کبی خہ نمایان
 اخلاقی تبدیلی نہ وے راغلے او د تاتاریانو نہ غارت ہوئے کبی او پہ خونریزی کبی دہ خہ فرقہ نہ وے راوستے راز
 خاصش تاریخ دعوت د ۸۳۳ شہ ذکر اکب الدریہ فی ساقب الانام المجلد ۱۰ شیخ الاسلام ابن تیمیہ
 تالیف الشیخ محمد بن یوسف الکرمی الخلیل ص ۲۰۰

ذاتاریا نو سره املد کرے وہ۔ او د اسلامی فوجو نو نہیے آئو نہیے اور نہیے آئو نہیے
 د دوی تادیب ہم او کہ او تو ہے یے و ربانہ اربستے او د بیت المال د پیکار یے پ۔ دوی بانو
 تیکو نہ اولگول۔ او پ ۱۳ ذی قعد بانو دامم سرے اور سیدہ و اوشیخ د کوہستان د
 علاقہ دمشق تہ پہ کامیائے سرے واپس راغے۔

پہ ابتداء د سنہ ۸۰۰ھ کن ذاتاریا نو د دوبارہ حملہ اطلاع او شہر۔ نو حضرت شیخ یو
 طرف تہ پہ مسلمانو کن د تبلیغ و تقریر پہ ذریعہ سرے د جہاد جذبات پیدا کرل۔ او بل
 طرف تہ د شامی گونرو صلہ افزائی او کرے۔ او پہ خیل د مرکزی حکومت نہ امداد غوغو نو
 بارہ مصوٹہ لارل۔ او سلطان تہیے ترغیب ورکے۔ چنانچہ د دیمہ مهم اشرا و شہ چہ تانایا
 دلارے نہ واپس شو۔ او جنگ او شہر۔ (و کفی الله المؤمنين القتال۔)

رجب سنہ ۸۰۱ھ کن بیا ذاتاریا نو د حملہ اطلاعات را اور سیدل۔ او مظلومہ شو کہ چہ
 تاناریاں دے خل پہ سبہ اہتمام او تیارے سرے را روان دی۔ او دے خل دوش د شام قیض
 کولو مکمل غم او ارادہ کریدہ۔ نو شیخ الاسلام خیل سرگرمے تیزیے کرے۔ د بخاری شریف د
 ختم او د قنوت نازلہ حاجی پہ حاجی یے انتظامات او کرل۔ او د تبلیغ و تشہیح تقریر و نہ
 کول یے شروع کرل۔ او دافوقی یے ورکے چہ ذاتاریا نو حیثیت د غور جو دے او دوی
 سرے جنگ بالکل اسلامی جہاد او کار ثواب دے۔ سلطان مصر سرے یے دوبارہ ملاقات
 او کہ۔ او ترغیب یے ورکے۔ چنانچہ پ ۲ رمضان سنہ ۸۰۲ھ بانو د۔ پہ میدان کن
 صفو نہ برابر کرے شو۔ او جنگ شروع شہ۔ حضرت شیخ د شامی فوجو نو سرے باقاعدہ
 جنگ کن شریک شہ۔ او پ دوران جنگ کن بی یے آیات د جہاد لوستل او جنگ پہیے کو
 تاناریا نو شکست او غور او شیخ الاسلام پہ کامیائے سرے پ ۲۰ دوشنبہ ۲ رمضان بانو
 دمشق تہ راغے نو شاہانہ استقبال یے اوشہ۔ او پ ۲۰ سہ شنبہ ۲ رمضان بانو سلطان
 د اعیان مملکت سرے دمشق تہ راغے او مملکت کن امن و امان قائم شہ۔

کچرے پ ۲۰ دے قول مهم کن د شیخ راہنمائی او ہمت نہوت۔ نو مرکزی او صوبی
 دوارو حکومتو نو ہمت بیلے وہ۔ (مختار العناو من سائر المسلمين المجاہدین اللہم امین)

پ ۸۲ھ کن چہ د شیخ الاسلام والد بزرگوار
 عبد الحليم بن قتيبة وفات شہ نو پ جامع

اموی کن د خطابت او پ دارالحدیث کن د شیخیت حدیث مسند ہمالی شہ۔ لیکن دا خلاہ
 چیرے ورخے نہ وہ۔ حکم چ ۲۰ محرم سنہ ۸۲ھ بانو حضرت شیخ د ولایت کال پ ۲۰ محرم
 د امسند سنہ ال کہ۔ او اولے درس یے ورکے۔ پ ۲۰ دے درس کن د دمشق مشہور
 علماء خصوصاً شافعی قاضی القضاۃ جہار الدین ابن التوکی د شیخ الشافعیہ تابع الدین

الفزاریؒ د حنا بلو نہ زین الدین بن المنجاؒ وغیرہ حضرات شریک وو۔
د دے درس پہ تمام موحاضریں اشراف وشہ۔ اوصومما علما کرام حیران شو۔ چہ پہ
لک عبرتیں دوئی پہ خیل اولئی درس کیں بہترین علمی فکے اودقائق بیانول۔ حتیٰ چہ
علما وادرس قلمبند کرے ہم وہ۔ حافظ ابن کثیرؒ چہ دشیم الاسلام بہ تلامذہ کیں
د ۶۸۳ھ د واقعات پہ ضمن کیں د دے تذکرہ پہ دے الفاظ سورہ کوی۔

وکان درساھا بلا وقد کتبہ دایو ہیبت ناک درس وہ۔ شیخ تاج الدینؒ د
الشیخ الفزاریؒ بمثل لکثرة فوائد فوائد د پیروالی اود حاضریں د عالم پسندید کئے
و کثرة ما استسند الحاضرون پہ وجہ دادرس قلمبند کرے وہ۔ حاضریں دشیم دکم
وقد اطلب الحاضرون فی شکوہ عمرے پہ وجہ دے درس دیر تعریف کرے وہ۔ حکیم
علی حدثہ سنہ وصفرہ فان پہ دے وخت کیں د دوئی عمر صرف دوویش
کان عمرہ اذ ذاک عشرین سنہ کالم وہ۔

دسنتین یلہ

د راتلوکے یاشت یعنی د صغریہ لسم تاریخ باند د جمع پہ ورخ حضرت شیخؒ پہ چام
دمشق کیں دخیل والد پہ حامی خیل تقریر پہ باقاعد کئے سرہ د تفسیر القرآن د افتتاح پہ
شکل کیں اوک۔ دوئی د پارہ خصوصی فور باند منبر کیندے شہ۔ اوہرہ جمعہ پہ دوئی پہ
منبر باند د قرآن کریم تفسیر اوتفسیر نکتے بیانولے۔ حاضریں بہ ہر جمعہ زیات وو۔
چنانچہ د دے تفسیری تقریر ونوشہرت دے حد پورے اور سیدہ چہ د لرے لرے غاریو اولکو
نہ بہ خلق د تقریر د اورید و د پارہ راتلل۔ اود اسلسلہ تردید وکونو جاری وہ۔

پہ ۴ شعبان ۹۵ھ باند شیخ الدرستہ الحنبلیہ شیخ المنابلہ علامہ زین الدینؒ د وفا
شہ۔ خود دے مدرسے صدارت تدبیریں اواہتمام ہم حضرت شیخؒ تہ اوسپارے شہ۔ اودوئی
دارالحدیث صدارت اود جامع دمشق خطابت سرہ د دے مدرسے صدارت ہم پہ حسن
وخونے سرہ کوو۔

حضرت شیخؒ دخیل درس وتدبیریں اودوعظ
او تقریر پہ مشغلہ کیں مشغولہ وہ۔ اوپہ عوام
اور اہل کیں د دوئی شہرت اومتبولیت ورخ پہ ورخ زیاتیدہ۔ چہ ناخانیہ پہ ۹۸ھ کیں د دوئی
اولئہ مخالفت دحلی طبع د طرفہ پہ زور شور سرہ شروع شہ۔

واقم داوہ۔ چہ پہ ۹۹ھ د شام دیو خارکے «حماة» دیو خو مسلمانانو د طرف نہ
وخر تہرکا استفادہ د جواب وکولو د پارہ ملاؤ شوہ۔ پہ ہفتے کیں د سوال شوے وہ۔ چہ
دوئی د حلی طبع د طرفہ پہ زور شور سرہ شروع شہ۔

من اصابع الرحمن . يضع الجبار قدمه في النار يشان حدیثوں سے متعلق علماء تحقیق خبر دے ؟

اود صفات الہیہ متعلق ذ اہل سنت والجماعہ مسلک خبر دے ؟

شیخ الاسلام د دے مفصل جواب ورکے ۔ اوپہ ہفتے کہنے کے ذ صماویہ تابعین تبع تابعین
انہو مجتہدینو اود امام ابو الحسن اشعری ۔ امام ابو بکر الباقلائی ۔ امام الحرمین اود خورو
متکلمین مشہورین د اقوال پہ روشنائے کہن دا اولی کل ۔ چہ پہ کتاب و سنت کہن چہ داتہ
تعالیٰ د کوہو صفات ۔ اسماء ذکر دے پہ ہفتے بانی اجمالی ایمان راویل واجب دی ۔ اود دے
ہم ہفتہ حقیقت من ضروری دی کوم چہ داتہ د شان سرہ مناسب وی ۔ اود تشبیہ تقسیم
اوہم دارنکے د نفی و تظہیر نہ منترہ او پاک کنول ضروری دی ۔ یعنی نہ خود اجاز دی چہ منترہ
دا صفات ادا اسماء پہ مخلوق بانی قیاس کرو ۔ اود جسمیت قائم نہ شو ۔ او نہ دا جائز دی چہ منترہ
د دے صفات و نفی او کو ۔ یاد اسے تاویل او کو چہ دھتے پہ وجہ نہ دا الفاظ صرف مجازی الفاظ
او گرتی ۔ حال نکہ دادا اللہ تعالیٰ حقیقی صفات دی ۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او قرآن
کریم او سلف صالحین د ادا اللہ صفات منی دی ۔ او تاویل کے نہ دے کرے ۔ نو تاویل کوں
د سلف صالحین د طریقہ نہ عدول دے ۔ لکہ خرنک چہ داتہ تعالیٰ ماہیت او حقیقت مونترہ
نہ معلوم نہ دے او بیا ہم ٹھونڑ ایمان دھتے پہ وجود مشتہر دے ۔ ہم دغہرنکے دھتے
صفات کوں ۔ او حقیقت مونترہ نہ دے معلوم باوجود د دے نہ مونترہ کہہ دے صفات کوں
ایمان راویل ضروری دی ۔

او اشتراک فی اللفاظ تقسیم تقاضی نہ کوئی ۔ لکہ خرنک چہ صفات سبعہ ۔ علم حیات
قدرت سمیع بصو ۔ کلام ۔ ارادہ ۔ دھتے صفات دی ۔ او مونترہ کے پہ حقیقت نہ پوہیرو
ہم دغہرنکے ید ۔ وجہ ۔ قدم ۔ استواء علی العرش ۔ نزول الی السماء ۔ وغیرہ دھتے صفات
او مونترہ کے پہ حقیقت نہ پوہیرو ۔ لکہ خرنک چہ دعلم و حیات اطلاق د تقسیم تقاضی نہ کوئی
ہم دغہرنکے د استواء علی العرش اود ید اطلاق ہم د تقسیم تقاضی نہ کوئی ۔

دا دے د شیخ الاسلام د جواب خلاصہ اود صفات متعلق عقیدہ ۔ او ہم دغہرنکے
د قرون ثلاثہ اود انہو مجتہدین دے ۔ لیکن علی الطہین تہ د خفا لفت یوہ حریہ پہ لاس ورکے
او چونکہ دوی نہ د استواء ید وجہ ۔ وغیرہ الفاظ تاویل نہ کوہیرو ظاہری اطلاق پہ
کوہ ۔ د دے وجہ نہ معاندین داپروہیکنک شروہ کرے چہ ابن تیمیہ د جسمیت قائم دے ۔

د صفات الہیہ متعلق د انہو عقیدہ
چونکہ بعض کتابوں کوں دوی تہ تقسیم

د دا جواب د "العقیدۃ الصویۃ" پہ نوم مشہور دے ۔ او تقریباً دینکوش صفات پہ رسالہ باندہ
مشہور دے ۔ دار سالہ پہ "مجموعۃ الرسائل الکبریٰ" کہن شامل دے ۔ او پہ مسئلہ کہن د مہر نہ شامل شوہ

نسبت شویده۔ او حافظ کفایت الله صاحب هم ذکر شرح عقائد جلالی به خواله بانی دال الزام
 به خیمه رساله کنی لیکه دے۔ دے وچ نه مناسب ده چه در صفا متعلق ذاتو عقیدت نقل
 کرے شی چه پتر اولگی چه این تعبیر که به دے عقیدت کنی منفرد او مبتدع نه دے۔ بلکه متبع سنت
 او پیروی کوینکه د سلف صالحین دے۔

به دے باره کنی بالکل غیر مهم او واضع تصدیح ذکر فقہ اکبر ده۔ چه داد ملا علی قاری
 وغیره که ترجمہ آیام اعظم ابو حنیفه در تصنیف دے۔ عبارت دادے۔

(۱) وله بين وجه ونفس كما ذكره الله في القرآن الكريم فما ذكره الله في القرآن من ذكر الوجه واليد والنفس فهو له صفات بلا كيف ولا يقال ان يده قدرته او نعمته لان فيه ابطال الصفة وهو قول اهل القدر والاعتزال ولكن يده صفة بلا كيف

د قرآن کریم ذکر تصدیح مطابق الله د باره کنی وجه و غیر
 شتر دے۔ قرآن کریم کنی چه د الله تم کو صفات ذکر
 شویده هغه د الله بلا کیف صفات دی۔ او د این شی
 ویکله چه مراد ذید نه قدرت یا نعمت دے۔ بلکه چه
 به دے سره ابطال در صفا تو را کنی۔ او داد قدرید
 او د معزله من باب دے۔ بلکه یه د هغه صفت دے
 او غضب او رضاء هم د هغه بلا کیف صفتونه دی۔

(۲) قال فتر الاسلام البردوي المحض واهل السنة والجماعة اثبتوا ما هو المعلوم بالنسبة الى بالايات القطعية والدلائل اليقينية وتوقفوا فيما هو المتشابه وهو الكيف ولم يجوزوا الاشتغال بطلب ذلك

امام برودی فرمائی چه کو صفات چه به
 آیات قطعی و دلائل یقینی و سره ثابت
 دی۔ اهل سنت والجماعة د هغه اثبات کو
 او کیفیت د حقیقت کنی توقف کو ی۔
 او به دے کنی مشغولہ کیدل جائز
 نه گنری۔

(۳) وقد سئل ابو حنيفة عما ورد من انه سجد ان يزل من السماء فقال يزل بلا كيف وقال الامام الاعظم في كتابه "الوصية" فترمان الله على العرش استوى من غير ان يكون له حاجة اليهم واستقرار عليهم وهو الحافظ للعرش وغير العرش

وقال الامام مالك في الاستواء معلوم والكيف مجهول والسؤال عنه بدعة والایمان به واجب
 و هكذا طريقة السلف وهي اسلم

(۴) نقل بعض الشافعية ان امام الحرمين كان يؤول اولاً ثم رجع في آخر عمره وحرم التأويل ونقل اجتمع السلف على معناه كما بين ذلك في الرسالة النظامية وهو موافق لما عليه اصحابنا المتأيدون

(۵) الاصل الثامن انه تعالى استوى على العرش... يعني يليق به وحاصله وجوب الايمان بان استوى على العرش مع حق التشبيه

له فقہ اکبر شامل شرح القاری ص ۱۸ مصری ۲۲ شرح فقہ اکبر القاری ص ۱۳۰ به ایضاً ص ۲۲
 به ایضاً ص ۱۳۰ السيرة لابن التمام ص ۱۳

علامہ ابن الہمامؒ دے نہ بعد فرمائی۔ چہ د استواء نہ استواء مراد دل بواحقالی خبر
 دہ۔ حکم چہ پر دے ہائے شیعہ دلیل نشتم دے چہ مراد د استواء نہ بعینہ استواء دہ۔ نو
 واجبی اویقنی خبرہ ہم دادہ۔ چہ مراد استواء بلا کیفہ دہ۔ ہاں کچھ دہ خطرہ وی چہ
 عوام پر د استواء نہ استواء الجسم مراد کری۔ نو کچھ دے دے خطرے د سد باب د پارہ نہ
 دے د پارہ چہ د مراد دے تاویل یے اوکے شی۔ نو خیر دے۔ اہر کلام العلامہ
 امام حجة الاسلام غزالیؒ فرمائی۔

(۷) وانه مستوی علی العرش علی الوجه الذی قاله وبالمعنی الذی ارادہ استواء منزه عن
 الماسۃ والاستقرار وهو فوق العرش وفوق کل شیء الی الثری فوقہ لا تریکہ قریباً الی العرش
 و السماء

(۸) قال الامام العلامة ابو عبد الله بن عبد الله المالکیؒ اهل السنة فیمعن علی الاقرار بالصفا
 الواردة کما فی القرآن والسنة والایمان بها وحملها علی الحقيقة علی الحجاز۔ واما اهل البدع
 الجہمۃ والمعتزلة کما والخواص فکما یقرها ولا یحمل شیئاً منها علی الحقيقة

(۹) قال الشیخ العارف ابو محمد عبد القادر جیلانیؒ وهو یحیی علی مستوی العرش
 ولا یجوز وصفہ بانہ فی کل مکان بل یقال انہ فی السماء علی العرش کما قال الرحمن علی العرش
 استوی وینفی اطلاق صفة الاستواء من غیر تاویل وانه استواء المثلث علی العرش
 حضرت شیعہ د ابن عبد البر اود امام عبد القادر جیلانیؒ نہ علاوہ ہم دے دے مشہور
 د تائید د پارہ د مذہب الربو د اکابر و علماء بقول پیش کریں۔ لکہ چہ ددوی د
 رسالے "المختار" د مطالعہ نہ معلومیزی۔ اوپر آخر کتب فرمائی۔ چہ تمام بالکل دہ
 عقیدہ دہ۔ چہ "ہو مستوی علی العرش حقیقہ بذاتہ بلا تکلیف ولا تشبیہ"

(۱۰) احمد رضا خان چہ ہر کتب پر علماء د حرمین د علماء دیوبند متعلق غلط فہمیے او
 افتراء جو رکری نو دھخ حافی علماء د مولانا خلیل احمد سہارنپوری صا "بن لا الجہم
 بہ خد مت د تحقیق حال د پارہ دیوبند متعلق سوالنامہ و اولیکہ۔ نو مولانا مرحوم د
 "المہند" پر قوم ہائے دے سوالنامے جوابات پر عربیے کتب اولیکل اوتامام علماء د
 دیوبند دے جوابات تصدیق اوکے۔ او اوس داد علماء دیوبند متفقہ عقائد شمار لے
 شی۔ پر دے سوالنامہ کتب یو سوال د استواء علی العرش متعلق ہم دے۔ دے دے پر جواب
 کتب مولانا فرمائی۔

"اس قسم کی آیات میں ہمارا مذہب یہ ہے کہ ان پر ایمان لاتے ہیں اور کیفیت سے بحث نہیں کرتے"

سہ الاربعین للفرزالیؒ مطبعہ کردستان العلمیۃ بکسر شکر عصبہ د رسالہ "المختار"
 لابن تیمیہؒ بحوالہ تاریخ دعوتہ ص ۷۷: ۷۸ ایضاً دے ترجمہ "المہند علی المہند" ص ۳۳

معتقدین دیر زیات وو۔ خصوصاً د مرکزی حکومت یو انتہائی پسندیدہ او مقبول عالم الشیخ نصیر المنجی خود ابن عربی سنت معتقد او مبلغ وک۔ او حضرت شیخ اول کین د ابن عربی د بعض کتابونو مثلاً کتبہ المحکم۔ المردوہ۔ الدرۃ الفاخرۃ۔ مطالع النجوم۔ وغیرہ د مطالعہ پر وجہ دیر سببہ تاثر آغستہ وک۔ لیکن د بعض دوستانو پر مشورہ چہ د دینی د ابن عربی مشہور کتاب "فصوص الحکم" مطالعہ او کرہ۔ خود سے نتیجہ تہ اور سیدہ چہ دے د وحیۃ الوجود لکھ وک۔ چنانچہ ددہ پر تردید کین د "الرد الاقوٰم علی فصوص الحکم" پر نوم بانی نے کتاب اولیکہ۔ خود مخالفیت یو بل میدان مخالفین تہ پر لاس راغ۔ او شیخ نصیر خوشنخت مخالف شہ۔ او خیل اثر رسوخ نے د شیخ د گرفتارے او مجبورتہ د طلبے د پارہ استمالول شروع کرک۔ حضرت شیخ پر شکستہ کین شیخ نصیر تہ یو مفصل خط ہم اولیکہ۔ چہ یہ ہنہ کین د ابن عربی د مسلک وضاحت او تردید پر دلائل سرہ لیکلے وک۔ لیکن یہ ہنہ خہ اثر و نشہ۔ او مخالفیت نے پرے نمود۔

چنانچہ ۱۵ رمضان شکستہ بانی د مرکزی حکومت د طرف نہ د شام د گورنر پر نوم بانی د افرومان راغ چہ ابن تیمیہ مصر تہ را اولیکہ۔ گورنر د شیخ دیر معتقد وک۔ دے او دے چہ زہ بہ مرکزہ خہ مناسب جواب در کرم او تہ مہ خہ۔ نور و دوستانو ہم منع کو۔ مگر شیخ منع نہ شہ۔ او د مصر پر سفر روان شہ۔ یہ لار کین نے د غزہ پر جامع مسجد کین درس ورک۔ چہ دیر زیات خلق پر کین شریک وو۔ او ۲۲ رمضان مصر اور سیدہ د جمعہ پر ورخ د مانجہ نہ پس قصی صدارت کین یو دیر لوی مجلس منعقد شہ۔ چہ یہ ہنہ

د شیخ الاسلام گرفتاری

کین قاضیان۔ افسران حکومت قول موجود وو۔ شیخ د گفتگو آغاز کو۔ مگر اجازت ورنہ کرے شو۔ او بعض علماء د حضرت شیخ پر عقائد اعتراضات کیل شروع کیل۔ خود د جواب در کو لو د پارہ حد و تناسل د خیل کلام ابتدا او کرہ۔ نور تہ او ویلے شو۔ چہ مؤثر ستا خطبہ اورین لو د پارہ نہ یو جمع شوی۔ (حالانکہ دینی جواب نہ در کو ل) د دے پس شیخ تیوس او کر۔ چہ حجاب دے مقدمہ کین بہ حکم خوک وی۔ نو او ویلے شو چہ قاضی ابن مخلوف مالکی۔ خود دینی او وے۔ چہ عجیبہ انصاف دے چہ داخو حجابہ مقابلین کین اول نمبر مقابل دے۔ خو حکم خرنے کیدے شہ۔ پر دے حقہ خبرہ بانی قاضی صاحب غصہ شہ او بغیر د تحقیق حال نہ او بغیر د دے نہ چہ حضرت تہ نے د صفا موقع ور کرے وے۔ د شیخ خلاف نے فیصلہ او کرہ۔ او د گرفتارے حکم نے او کر۔ چنانچہ شیخ

لہ د ابن عربی حقیقہ او د وحدۃ الوجود مکمل بحث نما کتاب "جواہر التوجید" کین موجود دے ۱۲ گورنر اربان عینی تہ د مکتوب چہ جلال العینین شہ بانی موجود دے ۱۲ گورنر د د شیخ الاسلام پر محو کین لو د مقابلہ دے دے مجلس مکمل روئید د حضرت شیخ پہلہ رسالہ "المنہج" کین بیان کریدے ۱۲ گورنر

سیرۃ دخیلو روترو شرف الدین اوزین الدین د مصر مشہور جیل خانہ "جب" کیں قید کپتے شو۔
 اوپے سنہ ۸۷۱ کیں د اختر پہ شیخ د حکومت د طرف نہ د دوئی درہائے دیار کا دخیلو
 اعتقاد اتو نہ درجوع کولو شرط پیش کرے شو۔ لیکن شیخ اوفرمیل سے
 ابن خیال است و محال است وجہوں :-

د شیخ الاسلام رہائی ۱۳ خلور میا شتے بعد ۱۳ صفر سنہ ۸۷۱ باند دو بارہ د دوئی درہائے
 کوشش اوکے شو۔ وقاضی القضاۃ بدر الدین بن جماعتہ دوئی سے
 جیل خانہ کیں ملاقات اوکے۔ لیکن پر جیل خانہ پر بخود و باند رضامند نہ شو۔ حتیٰ چہ یہ
 ۲۳ ربیع الاول سنہ ۸۷۱ د شام یورنیں امیر حسام الدین چہ د شیخ الاسلام د معتقدین
 نہ وہ پچھلے جیل خانے نہ لار او شیخ الاسلام نے د خان سیرۃ د مصری گورنر مکان تہ
 راؤست۔ ... د امیر موصوف خیال داو کہ چہ شیخ دہ سیرۃ شام تہ واپس لارشی لیکن
 د مصری گورنر یہ تمیز و سفارش اوکے شیخ د خیل رائی مطابق دوئی مصر کیں پاتے شو
 اوچا چہ دہ سیرۃ ظلم کرے وہ۔ ہفہ قول خلق نے معاف کرل۔ او د درس و تدریس کارے
 شروع کرے۔

مصری فضلاء ہم دوئی دیار کا کارہ نہ وہ۔ علماء ہم مخالفت کو۔ اوصوفیاء ہم
 د عناد رویم ہم ابن عربی باند د تنقید پر وجہ شروع کرے وہ۔ لیکن باوجود ددے نہ
 چیر پتہکان د توحید و سنت دلتہ ہم د دوئی نہ چا پیرہ شو۔ اوکار بنہ یہ اہتمام نظام
 سیرۃ شروع شہ۔

شام کیں د دوئی والدہ توفدئی وہ۔ اوچونکہ ہفہ دخیل تحت جگر د واپس راتو دیار
 لیوالہ وہ۔ ددے وجہ نہ حضرت شیخ والدے تہ یو خط اولیکہ چہ ماتہ احساس دے چہ تہ
 ماکسے دیرہ خپہ نے۔ لیکن نہ پوہیزم چہ مصر کیں د توحید و سنت د کار سخت ضرورت دے او
 شرقاً جبوریم۔ چہ تر یو وقتہ ستا سو خدمت کیں حاضر نشم۔ او شام کیں دخیلو شاگرد
 او معتقدین پہ نو باندیے ہم یو خط اولیکہ۔ چہ خا مخالفین سیرۃ بنہ سلوک کوئے۔ و خدا د
 یہ وجہ ہی سیرۃ تعلقات سے قطع کوئے۔

دعوای در سو فو نہ علاوہ شوخل حضرت شیخ د "قاہرہ" مشہور د رسوین خصوصاً
 "الدرستہ الصالحیہ" کیں خواص فضلاء او علماء طلباء تہ درس و نہ ور کرل۔

دو بارہ گرفتاری اور شہادت مصریوں نے د "وحدۃ الوجود" د عقیدے سے مراد کوئے۔ د
 مسلک صوفیاء ہم پہ دے مراد کیں چیر زیات او باثر و۔ او

لے و امکل خطا تاریخ دعوت صوفیہ کیں د الکراکب الدریہ پ حوالہ درج دے ۱۳۷۲ دا خط ہم
 مکل پہ تاریخ دعوت صوفیہ د ابو زہرہ مصری د کتاب "ابن تیمیہ" پہ حوالہ درج دے ۱۳۷۲

دے دے عہدے پر ملا تردید کو۔ اور سرورہ د استعانت بغیر اللہ تردید ہم کو۔ دے دے وچ
د صوفیا کو دے دے حکومت تہ شکایت اوکے۔ اور سرکاری طور بانڈ دویار کو مجلس مناظرہ
معتقد کرے شو۔ لیکن پدے مجلس کین حضرت شیخ۔ خیل مسلک دایسے واضح کہ اولانے
پیش کرل چہ ہیمائے مخالفت اونکرے شہ۔ او مجلس برخاست شہ۔

لیکن د صوفیا کو بانڈا ر شکایت کو پیر وچ حکومت چہ ویر قاضیا کو د حکم نہ شیخ
نظر بند کر۔ او د خدمت د پارہ پے سرکاری خادم ورسہ مقرر کرے شہ۔ او دعا مو خلق و
ملاقات او د استفادے اجازت ہم ور کرے شہ۔ لیکن آخر پ مد رسہ صالحہ کین کھپا
یو اجتماع ۶ اشوہ۔ او د دوئی د متفقہ مطالبے مطابق دوئی رھا کرے شہ۔

سیاسی تغیر او د شیخ الاسلام جلا وطنی | درھائے نہ لہ زمانہ بعد
دفعہ پیر مصر کین سیاسی

انقلاب راغے۔ او پیر شمسہ کین سلطان ناصر بن قلاؤن چہ د ابن تیمیہ د معتقدین کین
د بعض وجوہات کو پیر بانڈ د سلطنت نہ کنار کشی اوکرے۔ او وزیر سلطنت رکن الدین سیف
د مستقل سلطنت اعلان اوکرے۔ او تخت نشین شہ۔

چونکہ دے دے شیخ نصیر پیر معتقدین کین وے۔ دے دے وچ د مملکت تمام کاروبار و عہد د شیخ
نصیر پیر لاس کین راغے۔ او دے خود شیخ الاسلام پیر سمیتو معتقدین او د ابن عربی پیر سخت
معتقدین کین وے۔ دے دے وچ نہ حضرت شیخ پیر مفسر شمسہ ہانڈ پیر اسکندریہ کین اکثر
کرے شو۔ لکہ چہ د صوفیا غالیو مرکزی مقام وے۔ نو مکتبہ وچ چہ د چا ظالم د لاس حضرت
شیخ شہید کرے شوے وے۔ او بغیر د بنائے نہ حکومت وقت او شیخ نصیر د دوئی نہ
خلاص شوے وے۔ لیکن سہ ماکل مائتہنی المریدین رکرہ تجریر الریح جلا شہتی السفین
پیر بنائے پیر اسکندریہ کین د شیخ حلقہ ارادت دیرہ زیاتہ شوے۔ او مقام د قوجہ سنت
یوبل مرکز جو ر شہ۔

د شیخ الاسلام رھائی او شاہانہ عزت افزائی | سلطان ناصر بن قلاؤن
دویارہ مصر بانڈ

قبضہ اوکرے۔ او رکن الدین بیازین پیر ۷۰۰ ذیقعدہ شمسہ ہانڈ د شام گورنرا میر سیف الدین
گرفتار کرے۔ او بیاضا قتل کرے شو۔ سلطان د مصر شاہی محل تہ د راتلو سرہ فوراً پیر ہر شوال
شمسہ ہانڈ اسکندریہ تہ د ابن تیمیہ د معتقدہ شاہانہ طریقہ بانڈ د رالیر لو حکم
جاری کرے۔ او پیر ۸ شوال شمسہ ہانڈ حضرت شیخ شاہانہ طریقہ بانڈ مصر تہ روارا شہ
اوچہ قصر شاہی تہ را اور سیکنہ سلطان استقبال د پارہ دروازے تہ راغے۔ او بیاضا ورسہ

پہ بندہ کبھی کہ ابن تیمیہ کے مخالف علماء مثلاً قاضی ابن مفلح وغیرہ کے شیخ نصیر وغیرہ کے قتل متعلق مشورہ اوکری۔ لیکن شیخ کے دے تجویز سخت مخالفت اوکری۔ او عامہ معافی کے ورکری۔ او دوبارہ پہ درس و تدریس کیں او پہ اشاعت توحید و سنت کیں پہ سرکری سرہ مصر کیں مشغول شہرہ

پہ شوال ۸۲۰ھ باندی مرکزہ دمشق پہ دمشق و نظربندی

نوسلطان سرہ کے فوجی نو ۸۰ شوال باندی دشام سفر شروع کرکے ۲۳ شوال باندی صوبائی مرکزہ دمشق تہ اورسید۔

پہ دے سفر کیں شیخ الاسلام ہم شریک وہ۔ چہ پورہ او کالہ پس خیل وطن تہ واپس کید۔ دمشق کیں دشام اسلام اعزازی استقبال او شہر۔ دشام داسفر اگرکہ دجہاد پہ ارادہ وہ۔ لیکن دمشق تہ کے رسید نہ بعد معلومہ شہر۔ چہ تاتاریان واپس شوی دی۔ دے وجہ نہ دوی پہ دمشق کیں سکونت اختیار کرکے۔ او درس و تدریس کے بیا شروع کرکے۔

دے محل باندی شیخ فقہی مسائل تہ دیرہ تو یہ کرکے وہ۔ او پہ دے دور کیں دوی پہ خیل اجتہاد و استدلال سرہ درے خلوت مسئلو کیں کے مذاہب اربعہ خلاق فتویٰ ورکری۔ مثلاً مسئلہ طلاقات ثلثہ۔ مسئلہ حلف بالطلاق۔ مسئلہ شد رحال۔ مسئلہ توسل بالموت والجاہ۔

دے کارنا ہے پہ وجہ شامی علماء از سر نو مخالف شو۔ حتی چہ پہ ۲۲ رجب باندی شیخ پہ خیل کیں نظربند کرکے شو۔ لیکن پنچ میا شہر اٹلس ورکے پس کے مرکزی حکومت کے خاص فرمان مطابق ۱۰ محرم ۸۲۱ھ باندی رہا کرکے شو۔

آخری گرفتاری

۸۰ او پہ مدرسہ حنبلیہ یا پہ خیل مدرسہ کیں ہم کے درس ورکرو۔

لیکن دشام اسلام کے دولٹ کالو حکمتے فتویٰ دے شد رحال متعلق دوبارہ مشورہ کرکے

۸۰ او مخالفت شروع شہ۔ حتی چہ ۴ شعبان ۸۲۱ھ باندی حضرت شیخ تہ کے آخری گرفتاری و انتہا ملا شہرہ او شیخ پہ خیل پیشا کے سید قبول کرکے۔ او نظربند کرکے شہ۔ او پہ شاگردانو باندی اخلاق سول مظالم شروع کرکے او معاندین دیر زیات خوشحال شو۔

البیہ ۵۵ ج ۱۳۰ تہ ایضا ۵۸ ج ۱۳۰ تہ ای علما لاهوی وکان لہ حق ذلک لانہ حصل لہ ملکہ

۱۱۱ ہاد فافہم ۱۲ گویرہ تہ ابن تیمیہ انرا بوزہرہ ۵۸ ج ۱۳۰ تہ

دے کر گرفتار ہے | آخری گرفتارے باندہ اہل علم سخت احتجاج |

د مملکت د مختلف علاقوں پر براہ راست مرکزی حکومت کا احتجاجی خطونہ اویکھو۔
خصوصاً د بغداد علما کو متفقہ خط سلطان تہ اولیگہ او پہنچے کئی د خیلے بیزارے او کافی
اظہار اوکے۔ لیکن حالات داسے وچر حکومت ددوئی پہ نظر بند ساتو یا بنی مجبور وو۔

دجیل خانے مشاغل | حضرت شیخ پہ جیل خانہ کیں دیر لوی قیمتی تصنیفات
اولیکل۔ مخالفت پہ دیر نور سرک وو۔ حتی چہ پہ ۹۔

جمادی الاخری ۱۲۸۵ھ باندہ دلوستو او دلیکو تول سامان بمق سرکار ضبط شدہ او پہ
یکم رجب باندہ ددوئی تول مسودات او اوراق ۱۱ عادلیہ ۱۱ کتب خانے تہ منتقل کرے
د مسودات د کتابو نو شپیتہ جلد و نہ او د کاغذ و فو خوارس بنی لونہ وو۔ دے
نہ پس شیخ پہ منتشر و کاغذ تو باندہ پہ کوٹلے سرک لیکل شروع کرلے۔

آخری ایام او وفات | پہ آخری ایام کو کیں بہ حضرت شیخ اکثر د قرآن کرآ
تلاوت کرو۔ او ہم پہ دے حالت کیں دے عیال ہلکا۔

پروانہ توحید و سنت۔ عاشق خط و رسول۔ شیخ الاسلام د ۲۲ ذیقعدہ ۱۲۸۵ھ پہ شیخ
د اود شپیتہ کالوپہ عبر کیں د عالم فانی نہ پرواز اوکے۔ فرحمہ اللہ تعالیٰ تہ

شیخ الاسلام یقیناً شیخ الاسلام وہ | حافظ کفایت اللہ بطور طنز فرمایا
چہ ۱۱ وہابیان ۱۱ ابن تیمیہ تہ۔

شیخ الاسلام وائی۔ دے متعلق عرض دادے چہ شیخ الاسلام یقیناً شیخ الاسلام وہ۔
اود القندوئی تہ وہابیانونہ دے وکرے۔ بلکہ دھقہ معاصرین او نور علما و د اہل

والجماعہ و کرید ہے۔
(۱) د آخری گرفتارے خلاف بطور احتجاج د بغداد علما وچر کوہ خط مرکزی حکومت

تہ لیکل وہ۔ دھقہ یوہ تکرہ دادے۔
لما فرغ اہل البلاد المشرقیة والنواحي العراقية التضييق علی شیخ الاسلام تقی الدین

احمد بن تیمیہ کہ سلمہ اللہ عظم ذلک علی المسلمین و شق علی ذوی الدین و ارفقت
روس الملحدین

(۲) قال الحافظ ابن حجر العسقلانی ۱۱ انہ شیخ مشائخ الاسلام فی عصرہ بلا ریب ۱۱
د بغداد دا د نور علاقہ خطونہ پہ العقود الدریہ ۱۱ کیں موجودی۔ ۱۱ دایلوئی غارت وو

چہ پکین ابن خلکان ۱۱ و فیات الاعیان ۱۱ لیکل وہ ۱۱ ابن مالک صاحب الفیہ بکتر رس و کرے وہ ۱۲
ابو زھرہ کہ البیانیہ ۱۱ ج ۱۳ ۱۱ العقود الدریہ ۱۱ و کوکد ریب ۱۱ دالو الوافر ۱۱

(۳) مولانا عبدالحی کیہ السعائیہ ص ۱۹۱ کیں دیوے مسئلے و وضاحت پر سلسلہ
کے ذابن القیم کے حوالے پر دے الفاظ سورہ و رکوی
و توضیح علی ما اور ذہ شیخ الاسلام احمد بن تیمیہ رحمہ اللہ فی منہاج السنۃ الخ
دے قسم مختلف حوالے پیش کیے دیے شی۔ مگر غامقہ مقصد استیعاب نہ دے بلکہ
بطور مثال یوحنا حوالے پیش کول دی۔ او منصف مزاج لڑے داہم بس دی۔

(نوٹ) اردو خوان طبقہ تہ ذہ دامشورہ و رکومہ۔ چہ ذ شیخ الاسلام مفصل کا
معلوم و لوڈ پارہ ذ ابو الحسن علی ندوی صاحب تاریخ دعوت و غزیت جلد دوم یاد
کوکن عبری صاحب تاریخ ابن تیمیہ ضرور مطالعہ کری۔

اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا الْحَقَّ حَقًّا وَارْزُقْنَا رِزْقًا رِزْقًا وَارْزُقْنَا رِزْقًا رِزْقًا
اللَّهُمَّ رِزْقًا آمِينَ

مراد ما نصحت بود و گفتم
حوالت با خدا کردیم و تقسیم

مؤلف -

العبد الفقير گوهر رحمان عفا عنه اللتان

۱۳۸۱ھ
۱۸ دسمبر ۱۳۸۱ھ

لہ حاشیہ فیض الباری ص ۱۳۳ ج ۲ : کتبہ بدیع فضل غفور۔ کالو خان۔

تاج الدین ناظم نشر و اشاعت
 انجمن اسلامیہ ہوتی مردان نے
 منظور عام پریس پشاور میں
 چھپوا کر دفتر انجمن واقع
 مسجد حاجی سرفراز خان صاحب
 رستم خیل مردان سے شائع کیا۔

د حضرت شاہ اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ د کتاب المسیحیہ
 ”تقویۃ الایمان“

پہر پینتوڑیہ کیں ترجمہ سرکہ د مختصر حال اثنو د حضرت شہید
 اوسرہ د مزید فوائد و چھاپ شویڈہ۔ او نوم یے دے

”تحفۃ الافغان“ ترجمہ تقویۃ الایمان

(مقام اشاعت)

کالو خان مسجد ڈھیری سر

قیمت۔ قسم اول۔۔۔ ۱۔ قسم دوم۔۔۔ ۱۔